

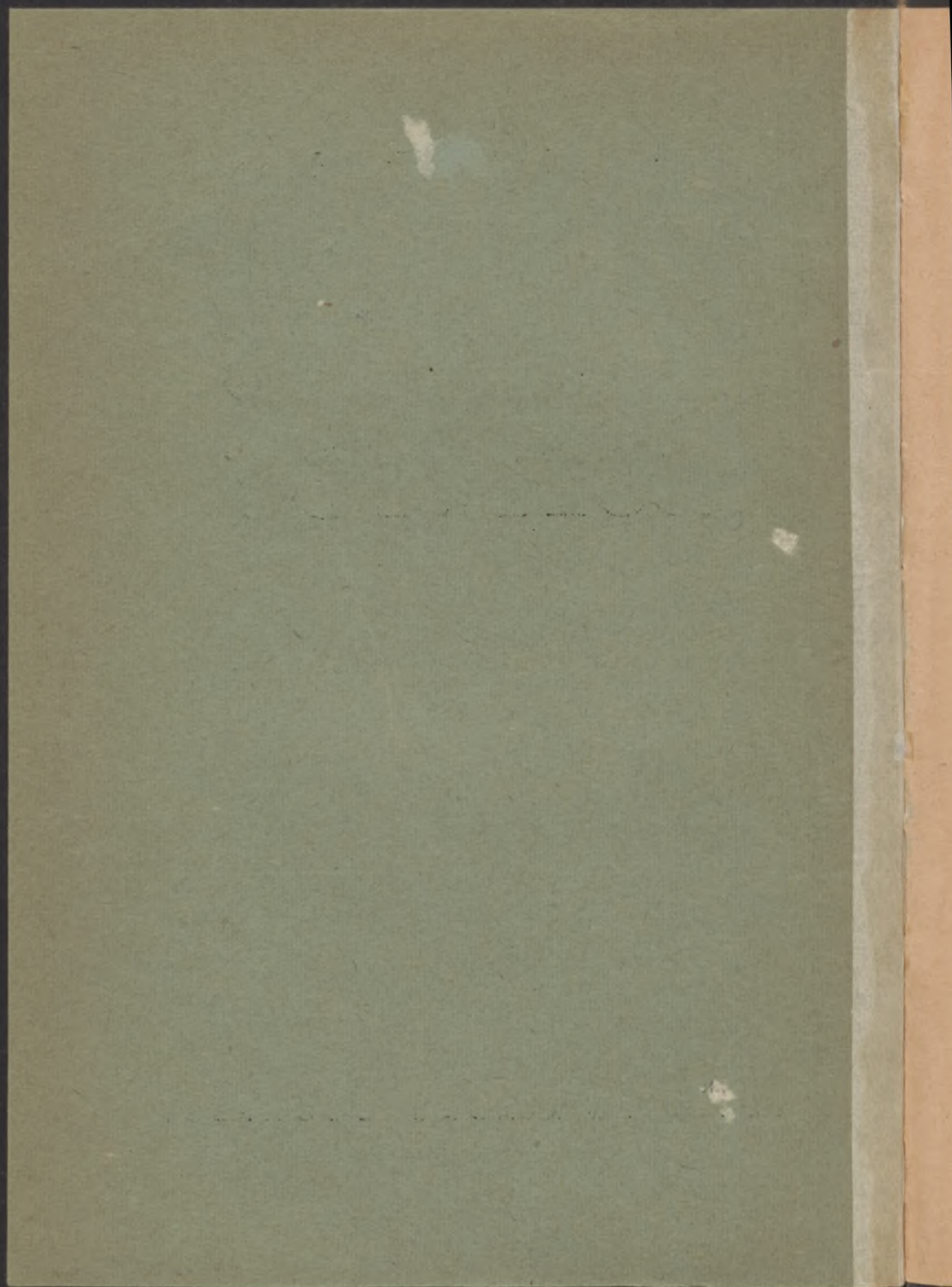
147567

DR. VICTOR JÁNOS

REFORMÁTUS HISZEKEGY



TRAKTÁTUS KIADÁS, BUDAPEST

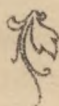


REFORMÁTUS HISZEKEGY

IRTA :

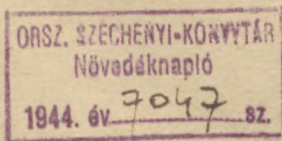
DR. VICTOR JÁNOS

a Budapest—Szabadság-téri Református Egyház
lelképásztora



KIADJA A
REFORMÁTUS TRAKTÁTUS VÁLLALAT"
BUDAPEST, 1943.

147567



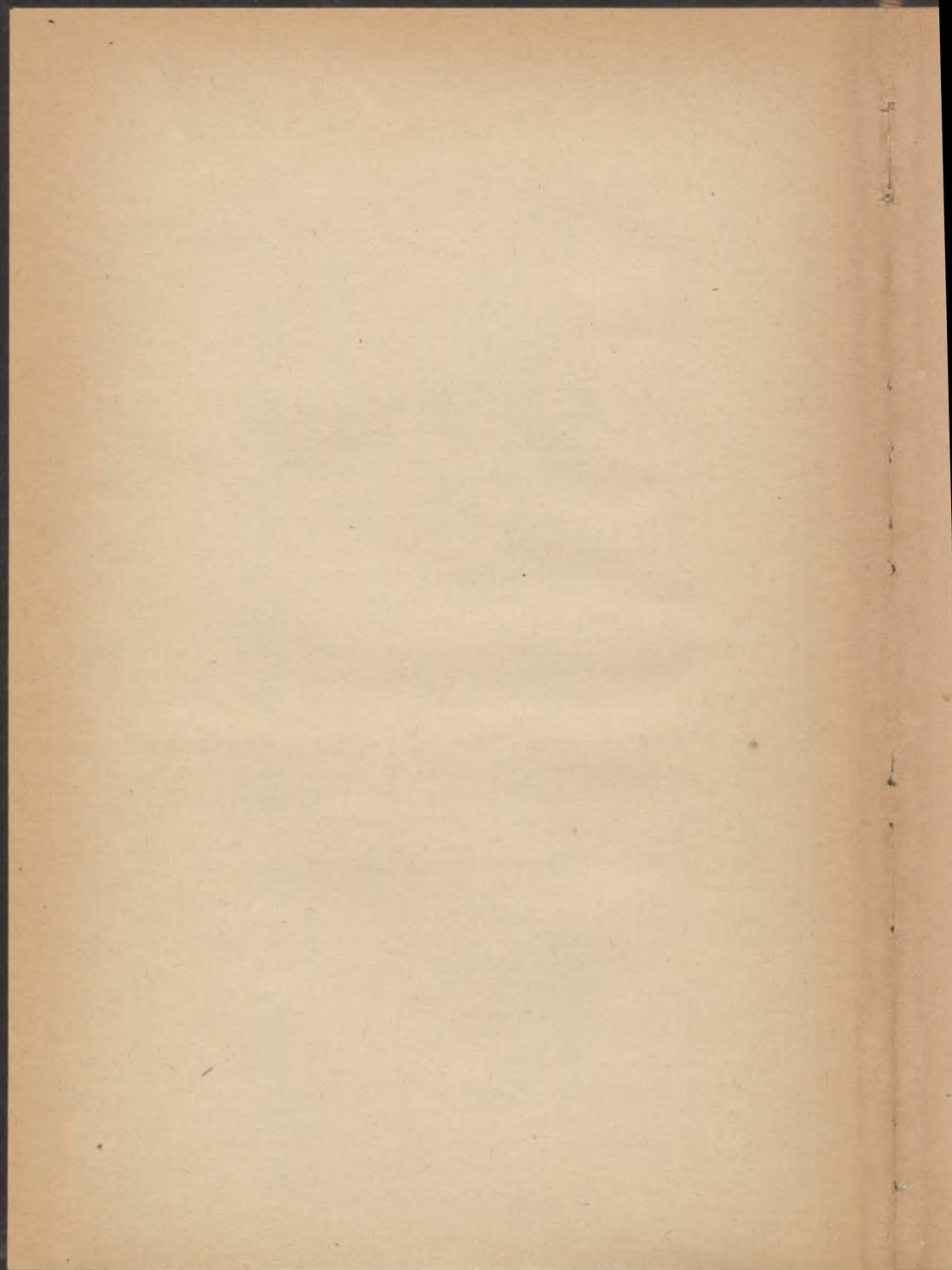
Sylvester Rt., Bpest. — Fel. vezető: Schlitt Henrik.

DR. CSILLÉRY BÉLÁNAK

A BUDAPEST—SZABADSÁGTÉRI REFOR-
MÁTUS EGYHÁZ FŐGONDNOKÁNAK,

az anyaszentegyház szolgálatában eddig
együtt eltöltött tíz esztendőnek határán
sok szép emlék és sok szép reménység
közösségében

igaz tisztelettel és baráti szeretettel
ajánlom ezt a könyvemet.



ELŐSZÓ.

Téves várakozások és megítélések elhárítása végett hadd figyelmeztessem az olvasót arra, hogy ennek a könyvnek nem „A református Hiszekegy“, hanem csak „Református Hiszekegy“ a címe. Vagyis másvalaki ettől sokban nagyon elütő jellegű könyvet is írhatna és azért az is ugyanolyan joggal viselhetné ugyanezt a címet.

Nem egyszer halljuk azt az érvelést, hogy amint a valóságban nincs „gyümölcs“, hanem van alma, körte, barack stb., ugyanúgy nincs keresztyénség sem csak úgy általánosságban, hanem csak ilyen vagy amolyan, közelebbről meghatározott, római katolikus, evangélikus, református stb. keresztyénség van. Ami igazság ebben az érvelésben van, az teljes mértékben érvényesül ebben a könyvben is. De ez így csak féligazság! Mert, ha végig-gondoljuk a dolgot, nyilvánvaló, hogy pl. „alma“ sincs a valóságban csak úgy általánosságban, hanem csak ilyen vagy amolyan közelebbről meghatározott fajtájú alma van. Sőt hamarosan rájövünk arra is, hogy a valóságban csak ez, meg amaz az egyéni alma van, és mindegyik más, mint a többi, úgyhogy a kerek világon nem található két egészen egyenlő példány. Ez azt jelenti, hogy keresztyénség is csak úgy van a valóságban, mint az én keresztyénségen, meg a tied, meg a többieké egyenként, és mindegyik különbözik a másiktól. Azért természetesen még sem légből-kapott dolog csak úgy általánosságban „almáról“, vagy akár „gyümölcscről“ is beszélni, mert az egyéni valóságokban egyéni sajátosságaiknál sokszor szembeszökőbbek és fontosabbak azok a közös vonásaik, amelyeknek révén

együvé tartoznak és egy fogalom alá foglalhatók. Ilyen értelemben mégis csak van református keresztyénség is. És ilyen értelemben volna megvizsgálható „a református Hiszekegy” is, vagyis összeállíthatók volnának azok a vonások, amelyek mindenkinek a keresztyén hitében megtalálhatók, akit a református keresztyének közé lehetett a multban vagy lehet a jelenben odasorozni. Nagyjában ez volna ennek a könyvnek a feladata is. Azonban szigorúan ehhez tartanom magamat annyit jelentett volna, mint minden sajátos egyéni hangot háttérbe szorítva, kizárólag a tárgyilagos szemlélő hangján számot adni arról: mik a református keresztyénséget általában jellemző meggyőződések? Az olvasó nem ezt „a református Hiszekegyet” kapja meg ebben a könyvben. Ilyesmi helyett, amit (népszerű) dogmatörténeti tájékoztatásnak lehetne nevezni, itt arról van szó, hogy valaki, aki hálás azért, hogy maga is református keresztyénként élheti végig ezt az életet, kézenfogva körül akarja vezetni útítársait a református keresztyén hit világában a Hiszekegy vezérfonálának a felhasználásával, de úgy, ahogy ő maga tudja és szereti legjobban bejárni ezt a területet. Ebbe a műveletbe tehát természetesen sok egyéni mozzanat is belejátszik. Más ezt a kalauzólást másképen végezhetné el és pedig ugyanolyan jól, sőt talán sokkal jobban.

A könyvnek ebből az egyéni jellegéből mindenekelőtt az folyik, hogy van benne sok hiányosság és fogyatkozás. Ezeknek kimutatásával nem lesz nehéz dolguk a bírálóknak, akik közé — mennél inkább távolodik időben a könyv megírásától, annál inkább — oda fog sorakozni maga az írója is. Másfelől remélhetőleg egyben-másban meglesz az értéke is ennek az egyéni színezetnek. De szeretném hinni, hogy az ilyen értékesnek bizonyuló egyéni mozzanatok (a hozzáértők észre fogják venni őket) nem emelkednek ki hivalkodóan, hanem belesimulnak a könyvnek általános református keresztyén mondanivalójába. Mert a hangsúly nem azon van: én mit és hogyan látok, hanem azon, hogy mi látni való van a református keresztyén hit világában. Mégsem egyéni Hiszekegyet, hanem „református Hiszekegyet” kifejtteni volt a könyvnek célja.

Egyébként bizonyára lesznek, akik a tárgyalási mód-

ját azon a címen fogják bírálni, hogy nem eléggé tudományos. Bizonyos, hogy mások szemében meg az lesz a hibája, hogy nem eléggé népszerű. Sem nem theologusoknak szánt szakmunka, sem nem íródott a szélesebb néprétegek számára. Olyanokhoz kíván szólni — és ilyenek, hála Istennek, egyre nagyobb számban vannak, — akik theologiai képzettséggel nem bírnak ugyan, de azt az igényt hordják magukban, hogy velük, mint gondolkodó emberekkel, magasabb értelmi színvonalon is beszéljünk a református keresztyén hitről, mint ahogy a vallásoktatás során az iskolákban vagy prédikációkban az általános gyülekezeti közösségben lehetséges és szokásos.

Van ennek a könyvnek egy súlyos hiányossága, amelyik azonban nem hiba: hiányzik belőle (általánosságban szólva) a benne elmondottak bibliai igazolása. Mennél több olvasóban támad e miatt elégedetlenség, annál jobb! Késztesse ez őket arra, hogy maguk járjanak utána a Bibliában: csakugyan úgy szól-e Isten az Igében, ahogy azt minden „református Hiszekegy“ felfogta és vallja.

1943 tavaszán.

Dr. Victor János.

e
k
m
a
e
g
a
a
is
v
e
é
l
f
é
s
l

k
h
k
m
m
s

I.

„REFORMÁTUS HISZEKEGY“?

Lehet ilyesmiről komolyan beszélni? Külön Hiszekegyük van a református keresztyéneknek? Eltér az a többi keresztyénekétől? Persze, hogy ugyanazt a Hiszekegyet mondják el mindnyájan! És mindjárt reá is fogunk térni annak hangsúlyozására, hogy azt a megegyezést, amely ebben megnyilvánul, nagyon meg is kell becsülnünk. Balgatag és kártékony volna minden szándék, amely meg akarná azt bontani. És ennek a könyvnek a címéül mégis azt írtuk oda: „Református Hiszekegy“, — még pedig nem is csak pusztá címéül, amelynek a könyv tartalmához nem volna semilyen lényeges köze s amely helyett ezért más címet is ugyanolyan jól oda lehetett volna írni. Komolyan értendő cím ez: tényleg a könyv tárgyát akartuk megjelölni vele. Ez tehát azt jelenti, hogy bár nincs külön „református Hiszekegy“, bizonyos értelemben mégis csak van és róla beszélni olyan vállalkozás, amelyet lehetségesnek és szükségesnek is tartunk. Hogy értsük ezt? Milyen értelemben van mégis „református Hiszekegy“?

Mindenekelőtt hangsúlyozzuk még egyszer, hogy nincs külön „református Hiszekegy“. Református keresztyének hitüknek megvallására bizonyos ünnepélyes alkalmakkor használnak egy ősi hitvallási szöveget, amelyet ezért mindenki, aki köztük nevelkedik, már gyermekkorában megtanul és mindenki, aki közös életükben részt vesz, szó szerint kell, hogy velük együtt elmondani tudjon, és ezt

kezdő szavairól a „Hiszekegynek“ nevezik. De ez kétségtelenül ugyanaz a szöveg, amelyet ugyanezen a közkeletű néven más egyházi közösségekben élő keresztyének is a magukénak vallanak és hasonlóképpen használnak. Itt-ott lehet ugyan egy-egy kifejezésbeli eltérés a különböző keresztyének Hiszekegyének a szövegében. De ez csak annak a körülménynek tudható be, hogy amikor magyarul (vagy nem magyarok a maguk anyanyelvén) mondják el a Hiszekegyet, akkor nem az eredeti szövegét mondják el, hanem annak fordítását. A Hiszekegy az ókori keresztyének között görög és latin nyelven nyert megszövegezés. Más nyelvekre való lefordítása közben aztán természetesen megváltoztathatott az, hogy egyben-másban eltérő fordítások kerültek forgalomba. De ez mit sem változtat azon, hogy mindig ugyanazzal az eredeti Hiszekegyvel van azért dolgunk, ha eltérő fordítások köntöskében jelenik is meg előttünk. Magyar református keresztyének pl. a Hiszekegynek az egyházzal szülő tételében régies magyar kifejezéssel élve „közönséges“ anyaszentegyházról beszélnek, ami a mai magyar nyelven „egyetemes“ anyaszentegyházat jelent. Római katolikus magyarok a Hiszekegynek ugyanezen a helyén „katolikus“ anyaszentegyházat említenek. Ez az eredeti szövegből átvett idegen (ellatinosított görög) szó azonban magyarul ugyancsak „egyetemes“ jelent. A kétféleképpen elmondott szöveg tehát nyilván mégis csak azonos. Az ilyen eltérés éppen olyan lényegtelen, mint az a másik, hogy a reformátusok „keresztyén“, a római katolikusok ellenben „keresztény“ anyaszentegyházról tesznek vallást Hiszekegyükben. Ez már nem is fordításbeli, hanem egyszerűen csak kiejtésbeli eltérés, mert hiszen „keresztyén“ és „keresztény“ nem is két különböző magyar szó, amellyel egyformán lehetne visszaadni az eredetiben szereplő „Christianus“ elnevezést, hanem ugyanaz a szó, csak kétféleképpen kiejtve a szerint, hogy „melyik háznál mi a szokás“. Nincs értelmetlenebb és szánalmasabb látvány, mint amikor a „tyén“ és „tény“ e kiejtésbeli különbsége miatt egymással kakasviadalra szállnak olyan emberek, akik egyaránt „Krisztus híveinek“ vallják magukat (mert hiszen a „Christianus“ szó, akár így ejtjük ki a neki megfelelő magyar szót, akár

úgy, mindenképen ezt jelenti és nem mást). Ugyanilyen képtelenség volna a Hiszekegy magyar fordításában mutatkozó bármely eltérés miatt is észre nem venni azt, ami sokkal lényegesebb, hogy t. i. ugyanazt a hitvallást használják mind, akik a Hiszekegyet használják.

A Hiszekegynek ezt a közös voltát azért jó hangsúlyozni, mert ezzel is elősegíthetjük egy gyakran jelentkező, pedig egészen alaptalan félreértésnek az eloszlatását. Sokan, akik kívülről szemlélik és bírálják a református keresztyénséget, azt róják fel neki, hogy nem abból él, amit vall, hanem abból, amit tagad; hogy igazában csak az ellentmondásnak, közelebbről a római katolikusokkal szemben való ellentmondásnak az ösztöne tartja benne a lelket; hogy a mindig és minden áron való „protestálásban” éli ki a lényegét. Magukat reformátusoknak tartó emberek közt is találhatók olyanok szép számmal, akik csakugyan hangos szavúak akkor, amikor nemet kell mondani valamire, de zavarba jönnek és elhallgatnak akkor, amikor hitüknek a pozitív megvallására kerül a sor; sokkal jobban tudják, mit nem hisz a református ember, mint azt, hogy mit hisz, vagyis — ahogy az ősi református Heidelbergi Káté kérdezi — „mi az ő egyetlen vigasztalása mind életében, mind halálában”? Az ellenzékieskedésben kimerülő ügynevezett „református” lelkiségnek ez ellen a torzképe ellen — akár kívülállók képzeletében alakult az ki, akár névleg református embereknek az öntudatában jelentkezik, — egymagában is súlyos bizonyosság az a tény, hogy a Hiszekegy közös kincse a református keresztyénségnek minden másfajta keresztyénséggel. Ha az igazi református lelkiséget a pusztá ellentmondás szelleme hatná át, akkor annak itt is jó alkalma volna a megnyilatkozásra. Azt mondhatná: ha a római katolikusok is vallják a Hiszekegyet, akkor neki már csak azért se kell. De nem ezt mondja! Hanem először is nem törődve azzal és nem igazodva ahhoz, hogy mások mit csinálnak vagy mit nem csinálnak, járja a maga hitbeli bizonyosságának az útját és viszi magával nemzedékről-nemzedékre örökött drága kincseként a Hiszekegy vallástételét. És ha aztán azt látja, hogy ugyanezt a hitvallást mások is ugyanolyan becsben tartják, ez csak eggyel több ok számára, hogy an-

nál nagyobb becsben tartsa azt maga is, mert hiszen akkor ez egyúttal szent kapocs is, amely másfajta keresztyénekkel egybefűzi.

Nem ez az egyetlen ilyen egybefűző kapocs. Van rajta kívül sok más is, — a Biblia, a keresztség, a Miatyánk, a karácsonyi, húsvéti, pünkösdi ünnepnapok és még sok más is felsorolhatnánk. Mi sem áll távolabb a református keresztyénségtől, mint az, hogy ezeket elvesse magától csak azért, mert megtalálhatók más egyházi közösségekben is, közöttük a római katolikusokéban is. Ellenkezőleg: örül annak, hogy bár egyes (és pedig néha nagyon fontos) kérdésekben sajnálatos eltérések, sőt fájdalmas ellentétek is választják el másfajta keresztyénektől, azért íme, ezek a dolgok azt bizonyítják, hogy mégis van valamilyen mélyen rejlő egység is, amely amazokkal egybefűzi. Az említett eltérések és ellentétek miatt elkerülhetetlen az, hogy a református keresztyénség sokszor a szembeállítás, a tagadás formájában is megvallja a maga hitét. Hiszen sohasem lehet valamit komolyan állítani úgy, hogy abban már ne legyen benne tagadás is. Aki azt mondja valamine, hogy fehér, ezzel már szembehelyezkedett mindenkivel, aki azt mondja rá, hogy tarka. Aki valamit egyenesnek mond, az ezzel már tagadja azt, hogy görbe. És így amikor a református keresztyénség hitet tesz egy-egy számára fontos igazság mellett, csak természetes dolog, hogy néha a visszajáról is igyekszik azt megvilágosítani, vagyis az ellenkező felfogásnak a tagadásával is igyekszik a maga állítását még jobban kidomborítani. Ugyanígy van ezzel minden másfajta keresztyénség is természetesen. A római katolikus egyház is, amikor ünnepélyesen kinyilvánítja a maga hittételeit, rendszerint nem mulasztja el, hogy a végén, csattanóul, ki ne mondja a maga „anathémájának“ a tiltakozását minden azokkal ellenkező hitbeli felfogás ellenében. Van hát, és pedig szükségképpen van, sok tagadó színezetű elem a református keresztyénségben is. De ezt nem valamilyen beteges hajlandóság okozza, amelynek az volna a jelszava: „tagadni a tagadás kedvéért!“, hanem mindig csak azt az érdeket szolgálja, hogy valamilyen fontos igenlést élezzon ki, távol tartva tőle olyan ellenvéleményeket, amelyek elhomályo-

síthatnák vagy leronthatnák a benne megvallott pozitív igazságot. De miért folytatná a református keresztyénség ezt a védekező szembelyezkedést olyankor is, amikor arra semilyen szükség sincs, mert a másik fél is ugyanazt vallja, amit ő maga? Hiszen ezzel csak maga alatt fűrésznél a faágat! Nyenkor inkább átadja magát az afelett való örvendezésnek, hogy a lelki javak szerencsére nincsenek úgy elhatárolva, mint az anyagiak és rájuk nem áll az a törvény: vagy az enyém, vagy a másé. Miatuk nem kell senkivel sem perlekedni, hogy kinek a tulajdonában legyenek, hanem mindenkinek csak annál értékesebb tulajdonai lehetnek, mennél többekkel osztozik a közös élvezetükben.

Így a Hiszekegy is csak nyer azáltal értékében, hogy úgyszólván minden keresztyén közösségnek egyformán megbeesült hitvallása. Azok felé a mélységek felé mutat ezzel, amelyekből közös igazságok és közös erők táplálják az egymástól elválasztott keresztyén felekezeteket, mint ahogy ugyanazokból a földalatti erekből kapják a vizüket a szomszédos kutak, ha telkeiket a felszínen még oly magas kőfalak választják is el egymástól. És nemcsak közös mélységekre figyelmeztet a Hiszekegy, hanem közös multra is emlékeztet. Azoknak az időknek az emlékezetét tartja fent, amelyekben az egész keresztyénségnek az egysége nemcsak a rejtett mélységekben volt meg, hanem a felszínen is sokkal nyilvánvalóbb volt még. Mert a Hiszekegy nem úgy lett közös kincsévé a különböző keresztyén felekezeteknek, hogy az egyikük megkívánta volna a másiktól és ezért átvette volna tőle; sem nem úgy, hogy egymással tanácskozásra összejőve megállapodtak volna a közös használatában. Mindegyikük úgy hozta magával abból az ősi multból, amely nem a keresztyénség egyik vagy másik ágának a multja volt, hanem közösen az egész keresztyénségé. Abból az ókori időből ered a Hiszekegy, amelyben még ismeretlenek voltak a mai elválasztó különbségek és minden fontos megnyilatkozásában még egységes keresztyén közösség élt e világon. A későbbi szétágazások még csak legfeljebb csíraszerűen szunnyadoztak ennek az eredeti egységnek a méhében. De mennél nagyobb lett az a szétágazás, amelyet aztán a későbbi év-

századok kifejlesztettek és napfényre hoztak, annál becse-
sebbé vált minden olyan mozzanat, amely az elvált ágak-
nak a hajdani közös törzsben való egybetartozását bizo-
nyítja, mint közös eredetüknek megmaradt emléke. Egy-
azon szülői hajléknak a neveltjei az életben messze elsa-
kadhatnak egymástól. Sorsuk olyan különbözőképen ala-
kulhat, jellemük is olyan elütővé fejlődhetik, egymás kö-
zötti viszonyaik is úgy megzavarodhatnak az évtizedek
folyamán, hogy alig ismerné fel bennük valaki az egy
vérből való testvéreket, sőt talán ők maguk is alig-alig
tudnának összejönni testvéri találkozásra. De azért mind-
nyájuknak a lelkében ott él közös gyermekkori emlék-
ként ugyanannak a szülői háznak a képe, amelyből vala-
mikor útrakeltek az életbe. És arra jól esik visszagondol-
niuk! Ilyen kegyelettel őrzött és megilletődött lélekkel
ápolta kincse a református keresztyénségnek is a Hiszeke-
gy. Éppen azért is drága neki, mert mások is így őrzik
és ápolják!

Valahányszor egy-egy ünnepélyes alkalommal meg-
akarjuk vallani hitünket, jól esik azt olyan szavakba fog-
lalnunk, amelyeknek révén minden keresztyén hívővel —
akármilyen formák között és akármilyen szervezet keretei
között élje is keresztyén hitét — egy, egyetemes közös-
ségbe illeszkedünk bele. Minden keresztelezés és minden
konfirmáció alkalmával, amikor magunkban is tudatosí-
tani akarjuk és mások előtt is ki akarjuk nyilvánítani,
hogy milyen hit is az, amelynek kötelékébe az új egyház-
tagot magunk közé beiktatjuk, a Hiszekegyet szoktuk el-
mondani. Minden úrvacsorai istentisztelet alkalmával,
amikor már alázatosan megvallottuk töredelmesen átér-
zett bűnös voltunkat és még arról is számot akarunk adni,
hogy bűnös voltunk ellenére is milyen hitnek a bizodal-
mával várjuk Istennek bűnbocsátó kegyelmét, megint
csak a Hiszekegyet mondjuk el. Minden temetési szertar-
tás során is, amikor a sír feltátott szája előtt állva sze-
mébe kell néznünk a halál és ezzel egyúttal az élet és az
örökkévalóság félelmetes kérdéseinek, annak bizonyosá-
gául, hogy hitünk által olyan felelet birtokában vagyunk,
amely megadja lelkünk békességét és diadalmas remény-
kedését, ismét csak a Hiszekegyet mondjuk el. Ezek a szo-

kások és rendtartások a legünnepélyesebb pillanatokban arra emlékeztetnek tehát bennünket, hogy amint csak egy Isten és egy megváltó Jézus Krisztus van, úgy üdvösség is csak egy van és mi hitünk által ennek az egy üdvösségnek a részesei vagyunk. Akármilyen különböző nevek alatt, akármilyen különböző gondolati formák, külső szer-tartások vagy intézményes keretek között éljen is az emberi lélek, csak ugyanabból az egyetlen forrásból nyerheti el az üdvösséget ugyanazon hit által. Ez a közös és azonos hit szólal meg a Hiszekegyben, valahányszor református keresztyének vagy bármilyen másfajta keresztyének mondják is el.

Ezeknek a nyomatékos előrebocsátása után most már bátrabban beszélhetünk magunk elé tűzött tárgyunkról, a „református Hiszekegyről“. Nem értheti félre már senki szándékunkat és nem vádolhat annak a szent egységnek a megbontásával, amelyet a minden keresztyének közös hitvallása, a valamennyiük ajkán egyformán felhangzó Hiszekegy is bizonyít. Hadd mondjuk meg mindjárt, mit értünk „református Hiszekegy“, e látszólagos „fából való vaskarika“ alatt? Értjük alatta egyszerűen a Hiszekegyet úgy, ahogy református keresztyén érti azt. Mert ha ugyanazokat a szavakat mondja is el a Hiszekegy elmondásakor, mint amelyeket másfajta keresztyének is elmondanak, nála azért ezekhez a szavakhoz itt-ott más gondolatok fűződnek, mint azoknál. Ezt nem úgy értjük, mintha az azonos szavak mögött bármelyik félnél is hátsó gondolatok rejtőznének. Két szerződő üzletféllel megtörténhetik, hogy aláírják ugyan ugyanannak a megállapodásnak a szövegét, de mindegyikük mást ért annak szavai alatt. Ilyenkor vagy az egyik vagy a másik csal, vagy mindketten kölcsönösen be akarják egymást csapni. Mi most egyáltalán nem ilyen rosszhiszemű, álnok értelmezésbeli különbségre gondolunk. A Hiszekegyet őszinte, tiszta szívből elmondhatja két különböző felekezethez tartozó keresztyén hívő úgy, hogy az azonos szavak mögött mégis eltérő gondolatok húzódnak meg az egyiknél és a másiknál. Ez azért történhetik meg, mert a Hiszekegy olyan rövidre fogott hitvallás, hogy benne sok mindenről nem lehet szó, amiről pedig a keresztyén hívőnek megvan az

ilyen vagy amolyan hitbeli meggyőződése, és ezért benne nem jutnak kifejezésre azok az eltérések sem, amelyek a keresztyéneket egymástól elválasztják. Azon az útszakaszon, amelyet a Hiszekegy ír le, csakugyan együtt haladhatnak egymással. Majd csak azon túl fognak egymástól elválni útjaik. De mivel azután el fog ágazni az útjuk erre-arra, már útjuknak ezt a közös szakaszát is más-más lelki beállítottsággal járják meg. Mivel a Hiszekegyben meg nem említett sok kérdésről eltérően vélekednek, ezek a véleménykülönbségek már a Hiszekegy elmondása közben is mássá színezik annak értelmét az egyikük és másikuk számára. Szó van pl. a Hiszekegyben Jézus Krisztusnak Szűz Máriától való csodálatos születéséről. Egyformán hangzik ez, akár református, akár római katolikus keresztyén mondja el a Hiszekegyet. De az utóbbinak a lelkében ehhez mindjárt hozzákapcsolódik mindaz, amit ő — a maga egyházának tanítását és gyakorlatát követve — hisz és vall Szűz Máriának a tiszteletét illetőleg, míg a református keresztyénnek a lelkében hiányzik ezeknek a szavaknak ez a háttere. Vagy van szó a Hiszekegyben az egyetemes („közönséges” = „katolikus”) egyházzal. Ez is egyformán hangzik, akárki mondja el. De ha a dolgot kissé közelebből is megvizsgáljuk, kitűnik, hogy a római katolikus keresztyén ezt az egyházat csak úgy tudja elgondolni, mint a (szerinte magától Jézus Krisztustól rendelt) pápai főpásztorság alatt állót, a református keresztyén ellenben egészen másképen gondolkozik erről. És így tovább. Amikor tehát „református Hiszekegyről” beszélünk, az olyan Hiszekegyet értjük alatta, amelyet valaki ugyanazokkal a szavakkal mond ugyan el, mint bárki más, de amikor elmondja, szavainak az értelmét az a háttér szabja meg, amelyet mint református keresztyén hord a lelkében. Ebben az egész könyvben az lesz az igyekezetünk, hogy megmutassuk: mi az értelme a Hiszekegynek, ha a református keresztyénnek a lelki háttere van mögötte?

Honnan vannak ezek a különböző lelki hátterek és honnan veszi közelebből a református keresztyén azt a lelki háttért, amely az ő számára szabja meg a Hiszekegy értelmét? Hogy ezt megvilágítsuk, legjobb abból ki-

indulnunk, hogy a Hiszekegyet egy másik nevén úgy is szoktuk emlegetni, mint „Apostoli Hitvallást“. Ezt valamikor úgy értették, hogy a Hiszekegy Jézus Krisztusnak azoktól az első tanítványaitól származik, akiket Ő megbízott az Ő Evangéliumának világgá hirdetésével. Hajdani idők gyermeketeg képzelete kedves legendát is költött arról, hogy mielőtt az apostolok elindultak volna, ki erre, ki arra, a maguk misszióját betölteni, az „apostolok oszlásakor“, mint jöttek össze még egy utolsó ünnepélyes találkozásra és mint szövegezték meg ekkor a Hiszekegyet, hogy benne a keresztyén hitnek legfontosabb igazságait minden időkre összefoglalják. A valóság azonban az, hogy a Hiszekegy sem nem az apostoloktól ered, még csak nem is az ő korokban keletkezett, hanem az utánuk következő évszázadok folyamán született meg a keresztyén egyház életében. Akkor sem egyszerre jelent meg a színen mai formájában, hanem hosszabb időn át fokról-fokra alakult ki. A keresztelezés szertartásánál használtak először egy egészen rövid hitvalló formulát és az bővült aztán ki egyre jobban, amint mindig újabb szövegrészek hozzáillesztésének a szükségét érezték, míg végre aztán mai alakjára kikerekedve általánosságban elterjedt és használt hitvallása lett már az ókori keresztyénségnek. De azért az „Apostoli Hitvallás“ elnevezése mégis méltán megilleti, mert az apostolokhoz nagyon szoros köze van, ha nem is megszövegezésének a története révén, de tartalmánál fogva. Azokban az időkben, amelyekben kialakulása végbement, mindenek felett egy nagy gondja volt a keresztyén egyháznak: hite eredeti tisztaságának a megőrzése. Már nem az a kérdés uralkodott az életében: hogyan terjeszthetné ki hódításait még további területekre is. Már olyan népessé szaporodott, hogy a további hódítás már szinte magától ment. Az a kérdés is háttérbe szorult lassanként, hogy hogyan vészeli át a pogány világtól elszennvedett üldöztetések viharait. Azok lassanként már kiadták a mérgüket és nemsokára el is múltak. A keresztyénség azon az úton volt már, hogy maga váljék az akkori világ uralkodó szellemi hatalmává. A fölemelkedésnek ebben a korszakában az volt a legégetőbb kérdése: a sokféle pogány behatás közepette, amely mindenfelől

érte, hogyan maradhat hű önmagához? E tekintetben biztosságot csak egyetlen szabálynak a hűséges megtartása nyújthatott: ragaszkodni az apostoloktól hátramaradt örökséghez, megmaradni azon az úton, amelyen valamikor ők elindították a keresztyén egyházat. A Hiszekegy kialakulásában is az a törekvés nyilvánult meg, amely az apostolok által vallott és hirdetett hitet akarta sértetlenül fenntartani. Ezért mondhatjuk, hogy megérdemli az „Apostoli Hitvallás“ elnevezését.

Hogy az apostolok milyen hitben éltek és működtek, arról természetesen azok az íráskorok tanúskodnak legvilágosabban, amelyek részben őröklük maguktól, részben pedig legalább az ő korukból maradtak fent az utókorra. Mái is szól az ő szavuk hozzánk ezek által az íráskor által, amelyek Bibliánk újtestamentumi részében vannak összegyűjtve. Ezeket az íráskorokat természetesen már az apostoli kor után következő évszázadokban is szent íráskoroknak tekintették a keresztyének. De az akkori egyházi életben mégsem játszottak olyan jelentős szerepet, mint amilyent ma tulajdoníthatunk nekik. Egyrészt nem is voltak a keresztyén hívők nagy tömegei számára annyira hozzáférhetők, mint az újabbkori időkben. Az egyház tagjainak a zöme csak az ünnepélyes istentiszteletek alkalmával találkozhatott ezekkel a szent íráskorokkal, amikor ott egy-egy részt felolvastak és megmagyaráztak előttük. Másrészt az az ókori egyházi élet még nem is volt úgy ráutalva ezekre a szent íráskorokra, mint az egyetlen forrásra, amelyből az apostoli kornak a bizonyosságtételét meríthette volna, mert hiszen még nem választotta el az apostoli kortól olyan nagy időbeli távolság, hogy egyébként is ne élhetett volna még elég tisztán és erőteljesen az apostoli kor öröksége az egyházi köztudatban. A Hiszekegy is arra való volt tulajdonképpen, hogy ezt az apostoli hagyományt rögzítse meg.

Elegendő biztosítékot azonban ez a hagyomány még sem nyújthatott a keresztyén egyház eredeti irányának a megtartására. Nem állhatta útját annak, hogy amint az egyház időben egyre távolabb sodródott az apostoli kortól, hitében is egyre jobban el ne hajoljon annak irányától. Ez ellen csak egyetlen orvosság lett volna hatha-

tós: az egyháznak állandóan azoknak a szent iratoknak az erőteljes irányítása alá kellett volna helyeznie életét, amelyekben az apostoli kor bizonyágtétele eredeti tisztaságában meg volt őrizve számára. Ez azonban nem történt meg. Amint mondtuk: ezeket az iratokat az egyház felvette ugyan Bibliájába, de tömegeinek az életében nem tudta azoknak szavát uralkodó hatalommá tenni. Így aztán a meghódított pogányság életéből észrevétlen fokozatossággal mégis csak egyre több olyan gondolat és szokás szivárgott be az egyház életébe, amely az eredeti apostoli keresztyénségtől idegen volt. Ha pedig már egyszer meghonosodtak és gyökeret vertek az egyház életében ezek az idegen elemek, és ha az egyház továbbra is abban a meggyőződésben akart élni, hogy még mindig híven ápolja az apostoli kor örökségét, akkor természetesen lábra kellett kapnia annak a felfogásnak, hogy ezek az elemek is voltaképen hozzátartoznak az apostoli kor örökségéhez. Ha az apostoli kor irataiban nem volt semilyen nyomuk, akkor úgy kellett tekinteni őket, mint az apostolok idejéből iratlan szájhagyomány formájában átszármazottakat. Így került a Biblia szent iratainak az irányító és igazoló tekintélye mellé a tradíció tekintélye, amely sok dologban még nagyobb súllyal esett a latba, mint amaz. Csak akkor támadt ebből nagy nehézség, amikor a Biblia — különösen a könyvnyomtatás feltalálása utáni időkből — emberek ezreinek a kezén forgó könyvvé vált. Előbb egyesek, majd az ő nyomukban a keresztyének nagy tömegei ráeszméltek arra, hogy ez a két egymás mellé helyezett tekintély nem egyeztethető össze. Kitűnt, hogy a hagyomány sok mindent szentesített, aminek elene mond a Biblia hitvilága, és a hagyományra hivatkozó egyházi élet élesen elűt a Bibliából megismerhető apostoli kor egyházi életétől. Ebből le kellett vonni azt a következményt, hogy a hagyományt, bármilyen elismerendő szerepe van is az egyházi életben, mint általában az emberek minden közösségi életében, feltétlen tekintélynek mégsem lehet elfogadni, hanem magát is bírálat alá kell vetni a Biblia világánál és feltétlenül irányadó mértékül csak a Bibliát lehet elfogadni. A reformáció volt az az elszánt erőfeszítés, amelyben annakidején

a keresztyénségnek egy nagy része levonta ezt a következményt és annak érvényt szerzett a maga életében. Kíméletlenül leszámolt az egyház hitvilágában mindennel, ami a Biblia mértékét nem ütötte meg, hanem a keresztyénség eredeti tisztaságát megzavaró, később belevegyült, idegen elemnek bizonyult a Biblia világánál, ha még oly régi tradíció szólt is egyébként mellette.

Az elmondottakból adódik mármost a Hiszekegy értelmezésében mutatkozó különbség is. Lehet a Hiszekegyet úgy is érteni, hogy szavai mögé odafoglal az ember gondolatban mindent, ami a keresztyének hitvilágában az évszázadok folyamán mint tradíció gyülemlett fel. Ilyen értelemben mondja el a Hiszekegyet mindenki, aki a reformációtól nem érintett vagy az elől egyenesen elzárkózott egyházi közösség hitvilágában él, pl. minden római katolikus keresztyén. És lehet a Hiszekegyet úgy is érteni, hogy háttéréül csak a Bibliát állítjuk oda és nem is akarunk benne mást látni, mint annak a hitnek rövidre fogott megvallását, amelyet a maga teljes gazdagságában voltaképpen a Bibliából meríthetünk. Így értelmezi a Hiszekegyet mindenki, aki a reformáció iskolájában járt és hálás tanítványként annak a nyomdokait követi. A „református Hiszekegy“ sem más, mit ilyen, kizárólag a Biblia alapján értelmezett Hiszekegy.

Így tisztázva mármost a magunk elé kitűzött tárgyat és ilyen értelemben indulva el a „református Hiszekegy“ kifejtésére ebben a könyvben, nyugodtak lehetünk afelől, hogy helyes nyomon járunk. A Biblia jó háttér a Hiszekegy értelmezéséhez, — az egyetlen igazi háttér, amely a Hiszekegy mögé kifogástalanul odaillik. A „református Hiszekegy“ a szó legszigorúbb értelmében „Apostoli Hitvallás“, mert a Hiszekegyben nem akar mást megvallani, mint az apostoli kornak azt a keresztyén hitét, amely egészen hitelesen és tisztán az apostoli kornak reánk maradt írott bizonyosságaiból, a Bibliából ismerhető meg. Az így értelmezett Hiszekegy az igazi.

Nagyjában és egészében véve ugyanezt mondhatjuk el azoknak a más nevezetű keresztyéneknek a Hiszekegyéről is, akik ugyancsak a reformációt követve szintén a Biblia alapjára helyezkednek, mint egyedüli alapra.

Mi ezeknek a többieknek a mellőzésével csak azért beszélünk mindig „református Hiszekegyről“, mert erről, vagyis a magunkról akarunk számot adni. Ez egészen a mienk. Egyben-másban, amint erre majd a maga helyén reá kell mutatnunk, eltér a reformációt követő más keresztyénekétől. Ők is a Biblia értelmében akarják felfogni a Hiszekegyet, de itt-ott magát a Bibliát értik más képen, mint mi. Ahol azonban ilyen különbségek nem tűnnek a szemünkbe, vagyis néhány kivételes esettől eltekintve a legtöbb esetben, az, amit mi a „református Hiszekegyről“ elmondunk, éppúgy elmondható volna az övékről is. Gyakoribb és mélyreható különbségekről, sőt ellentétekről is, majd csak azokkal szemben kell beszél-nünk, akiktől maga a reformáció alapelve választ el ben-nünket, akiknél tehát nemcsak a Biblia, hanem azzal együtt a bibliai mértéknek alája nem vetett tradíció is ott áll a Hiszekegy hátterében. Közülük elég lesz csak a római katolikusokat emlegetnünk. Egyfelől ugyanis a többi nem reformált egyházi közösség, mint pl. a görög-keletieké is, nem szerepel úgy a látóhatárunk előterében, mint a római katolikusoké, másfelől pedig körülbelül mindaz, amit a többiekre vonatkozólag is meg kellene állapítanunk, úgyis éppen a római katolikus keresztyén-ségben áll előttünk a legszemléletesebben. A magunk elé kitűzött feladat nem enged meg azonban többet, mint egy-egy oldalpillantást az ilyen eltérő vagy ellentétes felfogásokra. Nem bocsátkozhatunk velük vitákba. Nem mások Hiszekegyét akarjuk bírálat tárgyává tenni, ha-nem a magunkét akarjuk kifejteni. És mivel a mi Hiszek-együnk mégis csak azonos a közös Hiszekegygel, amint ezt mindjárt előljáróban hangsúlyoztuk, természetesen lesz alkalmunk lépten-nyomon kidomborítani a Hiszek-egyben megvallott hitünknek olyan bizonyosságait, ame-lyek közös kineveink bármilyen más nevezetű keresztyé-nekkel, akár a reformáció követőihez tartoznak, akár a reformációtól elfordulókhöz. És mindig öröm lesz szá-munkra megállapítanunk, hogy milyen nagy részében nemcsak éppen református magántulajdon a „református Hiszekegy“.

II.

„HISZEK...”

Mielőtt sorra vennők a Hiszekegy egyes részleteit, hogy elmondjuk: hogyan érti azokat a Biblia alapján a református keresztyén, vessünk előbb egy-két pillantást az egészre a maga összefüggésében. Olyan az egész, mint egy gyöngysor, — a fonál pedig, amelyre fel van fűzve, ebben a szóban tűnik a szemünk elé: „Hiszek...” A megvallott hit az egésznek az alaphangja. Minden, amiről szó van benne egyébként, arra való csak, hogy ennek a hitnek a tárgyát és tartalmát mutassa föl. Ezzel kezdődik: „Hiszek egy Istenben...” Amikor aztán a második szakasza így kezdi: „És a Jézus Krisztusban...”, akkor ez az „és” is voltaképen az eredeti alaphangot csendíti meg újra a fülünkben: „hiszek...” A harmadik szakaszban pedig még kétszer fordul elő ez a szó. Mindjárt az elején: „Hiszek Szent Lélekben”. És aztán nyomban utána is, — „Hiszek egy közönséges keresztyén anyaszentegyházat...”*

Mindjárt a szemünkbe ötlük, hogy a „hiszek” szót két-

* Jelenleg a magyar református egyházban egy olyan hivatalosan megállapított szöveg van használatban, amelyben a „hiszek” szó (most már tárgyas ragozás alakjában) még egyszer előfordul: „Hiszem a szenteknek egyességét”. Ez azonban csak a Hiszekegy magyar fordításába nem régen bevezetett újítás s ahogy évszázadokon át jó volt a magyar fordítás e nélkül is, valószínűleg nem-sokára megint el is fog maradni belőle.

féleképen használja a Hiszekegy. „Hiszek egy Istenben... és a Jézus Krisztusban... Szent Lélekben” — mondja egyfelől, s aztán ettől eltérő módon így folytatja másfelől: „Hiszek egy... anyaszentegyházat, szenteknek egységet...” Nem szavakon való rágódás, ha ezt a különbséget észrevesszük és hangsúlyozzuk. Valóban más az, ha az ember „hisz valakiben” és más az, ha „hisz valamit”. Az egyik esetben személyes, a másik esetben nem okvetlenül személyes, hanem esetleg személytelen tárgyra irányul a hite. A Hiszekegyben sem lehetne felcserélni a két kifejezésmodot a nélkül, hogy nagy zavar támadjon belőle. Nem lehetne jól úgy mondani: „Hiszek egy Istent... Jézus Krisztust... Szent Lelket” és aztán úgy végezni: „Hiszek egy... egyházban, szenteknek egységében stb.” A „hivésnek” két össze nem tévesztendő fajtájával van itt dolgunk. Nézzük hát meg, mi a különbség közöttük!

Hogy az utóbbin kezdjük: „hinni valamit” annyit jelent, mint bizonyosnak lenni valaminek a valóságáról vagy valamely állításnak az igaz voltáról. Sajnos, ugyanezzel a szóval sokszor éppen ellenkezőleg a bizonytalanságunkat is szoktuk kifejezni és ezért vigyáznunk kell, mikor milyen értelemben használjuk. Ha a pályaudvaron megkérdezek valakit: az ott álló vonatok közül melyik visz Kolozsvárra, s az illető az egyik vonatra rámutatva azt mondja: „Azt hiszem, hogy ez itt”, — akkor tanácsos lesz még tovább is tudakozódnom, hogy biztos útbaigazítást kapjak, mert hiszen az illető tudtomra adta szavaival, hogy ő maga sem biztos a dolgában. De ha az állomás hivatalos személyzetéhez tartozó emberhez fordulok kérdésemmel s az is ugyanarra a vonatra mutat rá, akkor már tudhatom, hogy csakugyan arra kell felszállnom, ha Kolozsvárra akarok utazni. Ezt a biztos tudásomat fejezhetem már most ki azzal, hogy azt mondom: „hiszem”, hogy csakugyan az a kolozsvári vonat. Olyan biztos ez a „hitem”, hogy nyugodtan fel is szállok arra a vonatra és nem félek attól, hogy kárbavész a drága menetjegyem és hiába telik majd el a vonaton eltöltendő időm. Ilyen értelemben „hinni valamit” nem kevesebb tehát, mint „tudni valamit”. Nem kétségeskedés ez és nem tapogatózó sejtés, hanem bizonyosság. Nem alsóbbrendű valami

a tudásnál, hanem éppen a tudásnak egyik fajtája. Másfajta tudástól abban különbözik, hogy nem saját tapasztaláson, sem nem értelmi belátáson alapszik, hanem másvalakinek a szaván. Utólag lehet belőle tapasztaláson alapuló bizonyosság is. Az utazás végén szemembe tűnik majd Kolozsvár ismeretes képe és akkor már nem mondhatom, hogy „hiszem“, mert hiszen akkor már a magam szemével látom, hogy az a bizonyos vonat Kolozsvárra visz valóban. De erről már az utazás elején is ugyanilyen bizonyosságom volt: amit később a tapasztalás is igazolt, azt már előre tudtam, mert mások szava alapján „hittem“. Ugyanígy megtörténhetik, hogy az effajta tudás utólag értelmi belátás alapján is megalapozást nyer. Ha egy feltaláló barátom bemutatja nekem találmányának tervrajzát és én magam is értek a dologhoz, akkor a tervrajzból nyilvánvaló lesz előttem, hogy a villanyos áram bekapcsolásával a tervezett gép azonnal működésbe fog lépni. Nem is kell a valóságban kipróbálnom és ennek révén tapasztalatot szereznem felőle. Elég, ha a rajzból kitűnő összefüggéseket felismeri az értelmem. De még ennek az értelmi belátásnak a kivilágosodása előtt is bizonyos lehettem a találmány működése felől. A tervrajz kitergetése előtt biztosított már engem a feltaláló effelől és én az ő határozott szavára már akkor „hittem“ azt, amiről aztán a tervrajz is meggyőzőtt. Akármilyen sokra becsüljük is a tapasztaláson vagy az értelmi belátáson, vagy mindkettőn egyszerre nyugvó tudást, egy szempillantásnyi utánagondolás bárkit meggyőzhet arról, hogy tudásunknak a legnagyobb része nem ezeken az alapokon nyugszik, hanem a legtöbb dolgot egyszerűen úgy tudjuk, hogy „hiszük“. Sokkal több dolog van, amiről közvetlen tapasztalati meggyőződést soha nem szerezhethünk, mint amennyiről szerezhethünk. És sokkal kevesebb dologhoz értünk annyira, hogy az összefüggéseikbe világosan beleláthasson az értelmünk, mint amennyihez megvan az ilyen belátáshoz szükséges hozzáértésünk. És azért az ilyen magunk által soha nem tapasztalt és értelmileg át nem látott dolgok felől is megvan a biztos tudásunk, mert valaki beszélt nekünk róluk és mi „hiszük“ azt, amit így megtudtunk.

Ahhoz, hogy az ilyen tudás csakugyan biztos tudás

legyen, természetesen elengedhetetlen feltétel az, hogy a forrás, amelyből merítjük, szava-„hihető“ legyen. Ez pedig nemcsak azt jelenti, hogy az, akinek szavára „hiszünk“ valamit, az illető dologban tájékozott, hozzáértő, illetékes ember, egyszóval előttünk tekintély kell, hogy legyen, hanem ezenfelül erkölcsileg is szilárd alapokon kell nyugodnia tekintélyének. Nem szabad, hogy gyanú férközhesék hozzá. Tudnunk kell, hogy komolyan mondja, amit mond, és nem üz velünk tréfát; sem nem akar minket félrevezetni, vagyis nem akarja a maga fölényét a mi kárunkra kihasználni. Egyszóval: mindenképen rá kell, hogy bízassuk magunkat a szavára.

Ezzel már eljutottunk a másik kérdéshez: mit jelent „valakiben hinni“? Éppen ezt jelenti: így rábízunk magunkat valakire. Úgy viszonylik ez a „hit“ az előbbi fajtához, mint a fundamentum a ráépített falakhoz. Ha „hiszek valakiben“, akkor ennek alapján tudok „hinni valamit“, amit ő mond nekem. Nyilvánvaló a különbség: az egyik fajta „hit“ közvetlen, a másik közvetett valami. „Hiszek valamit“ — ez azt jelenti: másnak a révén van róla tudásom. De „akiben hiszek“, az maga ez a közbeiktató segítség. Öhöz közvetlen bizalom fűz. Nála le van horgonyozva bizonyosságaim láncolata. „Hiszek valakiben“ — ez már nem olyasfélét jelent, hogy igaznak veszem, amit mások mondtak nekem róla, hanem azt jelenti, hogy ismerem őt magát és ezért, ha ő mond nekem valamit, azt igaznak vehetem. (Vannak ugyan ennek látszólag ellentmondó esetek is, amikor másvalakinek a szavára tudok bízni előttem ismeretlen emberben, amikor pl. olyan kereskedőhöz, ügyvédhez stb. fordulok teljes bizalommal, akivel még sohasem volt dolgom, de akit egy jóbarátom nagyon ajánlott nekem. Azonban ilyenkor csak áthárított bizalomról van szó. Alapjában véve abban a barátomban bízom, akitől az ajánlást kaptam. És őt személyesen kell ismernem ahhoz, hogy róla aztán a bizalom láncolata áttérjedhessen ajánlása révén másra is. Tehát a bizalom alapja ilyenkor is közvetlen személyes viszonyban rejlik.)

Két dolgot kell megjegyeznünk ehhez. Az egyik az, hogy amikor valakivel olyan bizalomnak a viszonyában vagyunk is, hogy az ő szavára „hiszünk valamit“, amit

nekiünk mond, ezt mégsem szoktuk mindig így kifejezni: „hiszek őbenne“. Ezt a kifejezést ritkább alkalmakra szoktuk fenntartani, amikor bizalmunkról különös nyomatékkal, szinte ünnepélyes hangsúllyal akarunk vallomást tenni. A vasúti tisztviselőről, aki kérdezősködésünkre útbaigazít minket a kívánt vonat felől, nem mondja senki közülünk: „hiszek benne“, mert egészen magától értődő, hogy elfogadjuk az útbaigazítását. Minden más ember is ugyanígy elfogadná. De amikor nem mindenki előtt nyilvánvaló, hogy egy ember szavára rábízhatjuk magunkat; amikor ellenvéleményekkel szembehelyezkedve, vagy akár sajátmagunkban feltámadó kétségeket is leküzdve fogadjuk el valakinek a szavát igazságnak, akkor már helyénvaló azt mondanunk: „Hiszek benne“. Keveredjék pl. egy jó barátom valamilyen becstelenségnek a gyanújába úgy, hogy ha mégoly önérzetesen hangoztatja is ártatlanságát, a látszat ellene szól. Azt fogom akkor mondani: „Hiszek benne!“ — mert olyan embernek ismerem, akinek a tulajdon vallomására százszor többet lehet adnom, mint minden ellene valló körülményre. Vagy ha nem olyan pályaudvari eligazításról van szó, amilyent naponként ezrével kérnek és kapnak az emberek, hanem valamilyen életbevágóan fontos kérdés előtt állok, amilyen ritkán merül fel, de akkor aztán annál több függ tőle, ilyenkor is azt mondhatom arra, akinek a szava ezt a kérdést eldönti számomra: „Hiszek benne.“ Ezt mondhatom pl. egy sebészorvosra, aki azzal biztat, hogy megmenti az életemet, ha mennél előbb alájavetem magamat annak a műtétnek, melyet végre akar rajtam hajtani. Egyszóval: „hinni valakiben“ nemcsak általában annyit jelent: bízni benne, hanem mindig valamilyen erős, elszánt bizalmat fejez ki, olyan bizalmat, amely minden következménynek is a szemébe nézve, minden kockázatot is vállalva, felelősségteljesen döntött az illető másik fél mellett.

A másik megjegyzés, amelyet meg kell tennünk, hogy egészen tisztán álljon előttünk: mit jelent „valakiben hinni“, az imént elmondottakból világosan következik. „Hinni valakiben“ többet is jelent, mint egyszerűen a bizalom alapján igaznak elfogadni, amit ő mond. A megváltott jóbarátom esetében, ha „hiszek benne“, akkor termé-

szetesen az ő vallomásának fogok igazat adni és nem az ellene összeesküdött körülményeknek, de ezzel még nincs vége a dolognak! „Hinni őbenne“, — ez azt is jelenteni fogja számomra, hogy egy egész világ elítélő véleményével szembefordulva én melléje fogok állani, viselem ennek talán súlyos következményeit is, és mindent megteszek, hogy végül tisztán állhasson a becsülete mindenki előtt. A sebészorvos esetében: ha „hiszek benne“, akkor ez természetesen azt jelenti, hogy átveszem tőle azt a bizonyosságot, hogy az ő műtétje mentheti meg az életemet, — azonban itt nem állhatok meg. Még hátra van az, hogy csakugyan alája vessem magamat a műtétnek. Egyszóval: „hinni valakiben“ ez először csakugyan értelmi ügy: valamilyen állítást igazként elfogadni, amit nem egészen könnyű elfogadni, mert sokan ellenmondanak vagy súlyos következmények függenek tőle. De ezen túlmenőleg aztán akarati ügy is: azt jelenti, hogy azonosítjuk magunkat azzal, „akiben hiszünk“, — hadd szolgálja a mi igyekeztünk is az ő érdekeit, vagy hadd menjenek végbe az ő szándékai a mi javunkra. Olyan gyakorlati magatartásról van tehát szó, amelyben — legalább bizonyos vonatkozásban — átadjuk magunkat egy másik félnek és kitárulkozunk előtte: rendelkezék velünk! A szokásos magatartásunk ennek éppen az ellentéte: inkább óvatosan elzárkózunk mások elől és védelmi állásokban rendezkedünk be, hogy bármikor készen álljunk támadásaik felfogására. Gondos és gyanakvó számításokkal építgetjük ki a többi emberhez való viszonylatainkat: meddig mehetünk el a velük való érintkezésben, hogy abból még hasznunk legyen, és hol van az a határ, amelynél már meg kell állanunk, mert azon túl már terhessé vagy hátrányossá válhatnánk ránk nézve a velük való közösség fenntartása? Ha „hiszünk valakiben“, akkor vele szemben megszűnt ez a bizalmatlankodás. Fegyvereinket akkor leraktuk, mert nincs mitől tartanunk. Ajtónkat előtte kitárjuk, — legyen kedves vendég házuknál és járjon-keljen benne úgy, mintha ő volna a ház ura. Érdekellentétek nincsenek öközötté és miközöttünk, de van e helyett mély és igazi életközösség.

Így tisztázva annak a szónak az értelmét, amelyet a

Hiszekegy is alaphangjának a megszólaltatására használ, nézzük hát meg: mit jelent ez a szó magában a Hiszekegyben? Hogy megint a végén kezdjük: utolsó tételeiben felsorol a Hiszekegy több olyan dolgot, „amit hiszünk”. Azt vallja ezzel, hogy a keresztyén hívő bizonyos ezeknek a valóságáról, de nem azért, mert tapasztalati úton szerzett róla meggyőződést, sem nem azért, mert értelmi úton világosodott az ki előtte, hanem azért, mert olyan híradást kapott felőle, amelynek hitelt adhat. Vannak köztük talán olyanok is, amelyek tapasztalás tárgyává is válhatnak. Lehet pl. az embernek tapasztalati élménye is „bűneinknek bocsánatáról”. Érezheti Istent néha olyan közel magához, hogy ha testi szemeivel látná és kezével tapinthatná, az sem volna már bizonyosabb megtapasztalása. És mivel tudja, hogy nem érdemelte meg Istennek ezt a közelségét, hanem ellenkezőleg méltatlanná tette magát arra bűneivel, azért, ha mégis van benne része, akkor bűneinek bocsánatát élheti át benne. De az ilyen fölemelő tapasztalások csak ünnepi vendégek, jönnek és megint el is tűnnek. Néha nagyon sokáig távolmaradnak. Van-e olyankor is „bűneinknek bocsánata”, amikor nincs felőle tapasztalásunk? Éppen az ünnepi élményeink magasságaiból lecsúszott állapotunkban, lelki vergődéseink és tengődéseink idején, volna legnagyobb szükségünk arra a bizonyosságra, hogy mégsem vagyunk Istentől elhagyatva, mert változatlanul van számunkra „bűneinknek bocsánata”. Honnan nyerhetnők el ezt a bizonyosságot ilyenkor, ha nem hozza hírül valaki, akinek a szavára mi „hisszük” aztán ezt az igazságot? Sőt még olyankor is, amikor tapasztalati valósággá válik, valójában annak köszönhetjük ezt, hogy már előbb is tudtunk róla. Kértük Istentől és pedig abban a bizonyosságban, hogy meg is fogjuk kapni, azért élhattük azután át. A bizonyosság tehát megelőzte a tapasztalást, nem a tapasztalásból meritettük. Onnan nyertük el, hogy hirdették nekünk „bűneinknek bocsánatát” és mi erre a hozzánk érkezett szóra „hittük azt”.

Vagy lehetnek a Hiszekegy végén felsorolt bizonyosságok között olyanok is, amelyeket utólag megszilárdíthat az értelmi belátás is. „Hiszem... testünknek feltámadását” — erről földi életemben tapasztalást ugyan soha nem

szerezhetek, de a logikus összefüggéseibe értelmekkel igenis beleláthatok. Ahhoz, amit a Hiszekegy már előzőleg elmondott, különösen Jézus Krisztusról, aki „harmadnapon halottaiból feltámadott“, jól odaillik, sőt egyenesen odakívánczik az, mint az egyik fogaskerékhez a másik, hogy a benne hívők is eljussanak egykor a halálból való feltámadásra. Azonban nyilvánvaló, hogy a hitünk tárgyában így fölismert összefüggések magukban véve soha senkinek nem adnák még meg a bizonyosságot afelől, hogy csakugyan valóságról van szó. Hiszen álmoknak és meséknek is meglehet a logikájuk s azért mégis álmok és mesék maradnak. Csak ha már egyebünnen tudom, hogy valóság a „testünk feltámadása“, akkor ér valamit értelmileg is belelátnom annak összefüggéseibe. Akkor a dolognak így feltáruló „értelme“ még jobban megerősítheti valósága felől való bizonyosságomat. De honnan szerezhetem magát a valósága felől való bizonyosságot? Csak onnan, hogy valaki bizonyosságot tett előttem a megváltásnak erről az eljövendő dicsőséges kiteljesedéséről, és pedig olyasvalaki, akiről tudom, hogy ebben a kérdésben sem maga nem tévedhet, sem mást megtéveszteni nem akarhat, s ezért az ő szavára „hiszem testünknek feltámadását“.

Ezek mögött a bizonyosságok mögött tehát nyilván mindig valamilyen tekintély szava áll. Nem kis dolgokról lévén szó, hanem olyanokról, amelyeken egész földi és örök sorsunk fordul meg, valamilyen rendkívüli, nagy tekintélynek kell ennek lennie, hogy az ő szava elég biztos alap legyen számunkra, amelyre ilyen súlyos jelentőségű bizonyosságokat felépíthessünk. Hol, kiben, miben van ez a tekintély? A római katolikus keresztyén azt mondja erre: számára az ő egyháza ez a tekintély. A Hiszekegy végén felsoroltaknak a valósága felől és általában az ő hitének minden tárgya felől azért lehet meg a bizonyossága, mert azokat az ő egyháza tanítja neki. Az ő egyházát ő elismeri illetékesnek arra, hogy ezekről a dolgokról nyilatkozzék és ezért szava előtt meghajlik. Mindjárt tegyük hozzá: „egyház“ alatt ő az ő egyházi vezetőségét érti. Annak tanításában ugyanis bennefoglaltatik sajátmagának ilyen tekintélyként a hívők elé való odaállítása is. Szerinte maga Jézus Krisztus rendelt az Ő

egyházának élére olyan (végeredményben a mindenkori pápában kicsücsösödő) vezetőséget, amelynek az egyház tagjai feltétlenül alája vannak rendelve, alája egyebek közt a tekintetben is, hogy „mit hisznek“. A református keresztyén azonban, amikor az ő lelkéből kiesendül a Hiszekegy alaphangja: „Hiszek...“, — ehhez más gondolatokat fűz magában. Ha őt megkérdezik: kinek a tekintélyére támaszkodnak hitbeli bizonyosságai, vagyis „kiben hisz“ úgy, hogy annak szavára „hiszi“ mindazt, amit tőle hall, akkor azt feleli erre: Miért kérdezitek, hogy „kiben hiszek“, amikor éppen most, magában a Hiszekegyben megmondottam már, hogy „Hiszek egy Istenben... a Jézus Krisztusban... Szent Lélekben“? Az ő tárgyi bizonyosságai azon a személyes bizalmon alapulnak, amely benne Isten iránt ébredt fel és erősödött meg. Magát Istent ismerte meg olyannak, hogy amit Jézus Krisztus által Ő mond és amit Szent Lelke által megértet, arra rábízhatja magát teljes lélekkel. Az Ő szava sem nem tévedhet, sem nem hazudhatik. Amit abból megtudunk, afelől bizonyosak lehetünk. Mindennek igazsága tehát, „amit hiszünk“, annak az Istennek a beszédén nyugszik, „akiben hiszünk“. Természetes, hogy ez a „benne hívés“ maga is Istennek a beszédén épül fel. Az ilyen személyes bizalom mindig ismeretséget tételez fel, az ismeretséget pedig az teszi lehetővé, hogy a másik fél nem marad magába zárkózva, hanem megnyilatkozik előttünk valahogy. Így „Istenben hinni“ is csak azért lehetséges, mert Isten nekünk embereknek valahogy feltárta magát, hogy mi Őt megismerhessük. Az Ő önkijelentése váltja ki belőlünk azt a bizalmat, amellyel „hiszünk Őbenne“ magában és ennek alapján kerül sor arra, hogy „hisszük“ mindazt, amit Ő nekünk önkijelentésével kapcsolatban tudtul ad. A mi hitünk tehát mindenestől fogva válasz és visszhang arra, amit Isten „kinyilatkoztatásának“ vagy „kijelentésének“ nevezünk.

A hitnek erről az alapjáról és forrásáról majd még többet is kell mondanunk. Itt csak állapítsuk meg, hogy a keresztyén hit rámutat a Biblia régi szent irataira és azt vallja: azokban van híven megőrizve az Istennek valamikor elhangzott és minden időkhöz szóló szava, amelyben magát nekünk embereknek kijelentette. De jól értsük

meg: nem olyan isteni kijelentésről van szó, amely csak a távoli multban valamikor hangzott el úgy, hogy azóta már csak elraktározott kincséként őriznék erre kiválasztott emberek, akik aztán a többieknek is osztogathatnák a kezükre bízott ajándéknak az áldásait. Nem úgy áll a dolog, hogy Isten egyszer valamikor leereszkedett az embervilághoz, hogy megajándékozza a maga ismeretével s aztán megint visszahúzódott tőle, hogy messze magasságaiból nézze, hogy most már hogy megy tovább Önélküle is az emberek között az Ő ismeretének terjedése. Hiszen akkor az Isten kijelentésével sáfárkodó emberek szavára kellene elfogadnunk azt, amit ők Isten kijelentéseként elénk adnak. És így végeredményben az ő emberi szavukra építőnk fel hitünknek bizonyosságait, nem pedig Isten tulajdon szavára. Ebben a helyzetben van éppen a római katolikus keresztyén, aki a maga egyházi vezetőségében látja az isteni kijelentés letéteményesét és ezért annak a szava előtt hajlik meg hitével. A református keresztyén ellenben a legszigorúbb értelemben veszi a Hiszekegynek e szavait: „Hiszek egy Istenben... a Jézus Krisztusban... Szent Lélekben...”, vagyis egyenesen magára Istenre bízva reá magát és az Ő tulajdon szavára támaszkodik hitének minden bizonyosságával. Azért teheti ezt meg, mert Isten, aki a multban szólott, a jelenben is szól az emberhez világosan felfogható, élő kijelentésével. Nem az égből harsan meg ez a szava. Sem nem titkos elrévülésekben halljuk megszólalni. A távoli multból érkezik hozzánk azokon az embereken át, akiknek és akik által valamikor Isten kijelentette magát. Ezért oda kell figyelniünk, ahol ez a hajdan megtörtént kijelentés meg van számunkra örökítve: a Biblia régi írásaira. De amikor odafigyelünk, a hajdani kijelentés mai kijelentéssé elevenedik meg számunkra és Isten személyesen hozzánk szóló, élő beszédeként szólít meg bennünket. Isten maga fölénk hajol, miközben mi a Biblia előtt kitárjuk a lelkünket és biztosít bennünket afelől, hogy amit onnan hallunk, azt Ő mondja nekünk.

Hogy az Ő kijelentésében így részesülhessünk, abban a Bibliában szereplő embereken kívül szerepet játszik sok-sok ember is. Része van ebben mindazoknak, akik ta-

nítóink és nevelőink voltak, beleértve ebbe élőket és holtakat egyaránt, olyanokat is, akiket sohasem ismertünk, sőt a hírüket sem hallottuk. Része van ebben csakugyan az egész egyháznak, ahogy a református keresztyén érti annak mivoltát, vagyis a hívők közösségének, vezetőiknek és vezetetteknek egyaránt. Nagy segítség az számomra, hogy nem én vagyok az egyetlen, sem nem én vagyok az első, akihez Isten szól és aki erre hitével felelhet, hanem évszázadokon át milliók jártak előttem és ma is milliók járnak velem együtt ugyanennek a megbizonyosodásnak az útján. Ebből a nagy seregből a hitnek hatalmas kórusa hangzik fel. Annak hangjaiba simulhatott bele az én hitemnek először tapogatódzva, próbálkozva megszólaló gyenge hangja is és azóta is az viszi magával az én hitemnek szólamát sokszor, amikor magára hagyatva elakadna vagy hamis hangokba tévedne. Valóban tekintély hát számomra az egyház szava. Ha az egyház közössége megvallja a maga hitét, amellyel az Isten felfogott kijelentésére válaszol, akkor én azzal nem egykönnyen helyezkedhetem szembe, sem nem ajánlatos tőle magamat függetlenítenem. Még amikor egyben-másban nem tudok is egyetérteni vele, akkor is előlegeznem kell vele szemben azt a bizalmat, hogy bizonyára az egyház „hitvallásának” van igaza, és a hiba nem abban, hanem az én fogyatéksam-ban van és idővel ennek elmúltával majd kivilágosodik előttem is Isten kijelentése annyira, hogy igazságnak fogom felismerni azt is, amit most nem tudok. De akármilyen nagyra becsüljem is az egyház tekintélyét, mégis csak emberi tekintély marad számomra. A végső, a döntő szót magától Istentől várom és meg is kapom. Hiszen az egyház ajkán is így szól a hitvallás: „Hiszek egy Istenben...” Vagyis: a benne felhangzó bizonyágtétel is Istenre utal, mint minden hitbeli bizonyosságnak az igazi forrására. Én is csak akkor mondhatom el jól az egyháznak ezt a hitvallását, ha komolyan „hiszek Istenben”, vagyis szintén az Ő kijelentésére magára bízom rá magamat és nem másodlagos forrásokból, hanem Őtőle magától nyerem el hitemnek bizonyosságát. Minden emberi tekintély, akár fejletlen kiskorúságunkban támaszkodunk reá ösztönös szükségérzetünkkel, mert a magunk lábán

még nem tudunk járni, akár későbbi fejlődésünk során esik jól reátámaszkodhatnunk, valahányszor meggyengülünk és megtántorodunk a már saját lábán járó hitünkben, mégis csak arra való, hogy reáneveljen arra a lelki nagykorúságra és mindig újra rásegítsen arra a lelki önállóságra, amelyben az egyetlen végső tekintélyre, magára Istenre támaszkodunk reá teljes bizalmunkkal.

Amikor Isten maga szól hozzánk kijelentésében és mi arra neki magának válaszolunk azzal, hogy „hiszünk Őbenne“, a segítségünkre volt emberi tekintélyek eltűnhetnek a háttér homályában. Nem az a dolguk, hogy mindig az előtérben álljanak és a mi figyelmünk rájuk legyen összpontosítva! Ahhoz, hogy egy régen nem látott hűség jó emberem egy távoli városból a távbeszélőn át szót válthasson velem, nagyon sok embernek a szolgálata szükséges. Hányan dolgoztak a hálózat kiépítésén és hányan dolgoznak állandóan a működésben tartásán! De mindnyájuknak a munkája akkor jó, ha az ismerős hang megszólalásakor egészen meg tudok feledkezni róluk. Akkor semilyen sercegés vagy kattogás ne emlékeztessen a műszaki munkásokra, se a kezelő-személyzet hangja ne legyen hallható, hanem csak mi ketten, egymásnak örvendő felek, tudjunk egymásról, mintha rajtunk kívül senkinek nem is volna köze beszélgetésünkhöz. Azokról, akiknek a szolgálata révén ez a beszélgetés létrejött, illő majd máskor hálásan megemlékezni. De azt a nagy örömet, amit ez a beszélgetés hozott nekem, mégsem nekik köszönhetem, hanem annak a baráti szívnek, amely a távolból rám gondolt és érintkezésbe lépett velem. Sok emberi szolgálat játszott és játszik a jelenben is közre abban, hogy a Biblia vezetékhálózata létrejött és nemzedékről-nemzedékre működik. De mindennek az emberi szolgálatnak az adja meg az igazi értelmét, hogy általa Isten akar velünk szóba állani. Hálátlanság volna megfeledkezni róla, képtelenség volna letagadni: csakugyan emberek fáradoztak, küzdöttek és szenvedtek is sokat azért, hogy Isten így szólhasson. De őket is Isten állította munkába, mint eszközöket, hogy általuk az Ő kijelentése megszólalhasson és továbbzenghessen ebben a világban. És amikor a Biblia emberi íróinak a szaván át, azóta is élt sok emberi bizony-

ságtevőnek a szavától kísértén, elérkezik hozzám Istennek a kijelentése, akkor azt úgy lehet és úgy kell is hallgatnom, hogy egészen ráfeledkezzem a hozzám szóló Istenre. Ilyenkor Ő maga jelenti meg magát nekem és nekem Ővele magával van dolgom.

Igy születik meg az az Istennel való személyes találkozás és megismerkedés, amelyben eloszlanak a félelmeink, felolvad a gyanakvó tartózkodásunk és megtanulunk bizalommal kitárulni Isten előtt, vagyis Istennek kijelentésére így ébred bennünk a válasz: „Hiszek Őbenne“. S akkor minden, ami ebben a kijelentésben foglaltatik, igazság lesz számunkra. Ha máshonnan nem szerezhetünk is bizonyosságot felőle, elég nekünk annyi, hogy Isten szól hozzánk róla és megbiztat felőle. Elmondhatjuk: az Ő szavára „hiszem“, mint bizonyos valóságot!

III.

A SZENTHÁROMSÁG TITKA.

Kissé még mindig türtőztetve magunkat attól, hogy belemerüljünk a Hiszekegy részleteibe és még mindig megmaradva a felette való általános szemlélődésnél, szólnunk kell arról a szembeszökő jelenségről, hogy a Hiszekegy három részre oszlik, amiben nyilván nagyon jellegzetes módon tárul elénk a benne megvallott keresztyén hit. Az első szakasz „Istenről, a mindenható Atyáról” szól; a második „Jézus Krisztusról, Ő egyszülött Fiáról”; a harmadik pedig a „Szent Lélekről”. Mind a három szakaszban azt valljuk meg: „hiszek Őbenne”, de három különböző módon jelöljük meg azt, hogy kire irányul ez a mi hitünk. A Hiszekegyben megvallott hitnek ez a háromszoros ritmusban való lüktetése nyilván nem más, mint amit közkeletű nevén „szentháromsághitnek” szoktunk nevezni. Ez a kifejezés: „Szentháromság”, nem található ugyan meg a Hiszekegyben. Még kevésbé találjuk meg benne a „Szentháromság tanát”, úgy, amint azt a keresztyén egyház zsinatai már az ókorban megformulálták: „Isten lényegében egy, személyében három”. De ha a felszínén ilyen kifejezetten nem jelentkezik is, a hármas szerkezete mégis világosan elárulja, hogy ez az a rejtett váz, amely az egész Hiszekegyet hordozza. Háromszor újul ki benne a vallástétel: „Hiszek benne”, és természetes, hogy mind a háromszor Istenre vonatkozik. Igaz, hogy csak az első alkalommal nevezi meg a hitnek tárgyát így:

„Hiszek egy Istenben“. Amikor másodízben „Jézus Krisztust, Ő egyszülött Fiát“, harmadízben pedig a „Szent Lelket“ jelöli meg a hit tárgyaként, már nem ismétli meg Isten megnevezését. De irányulhat-e másra az itt megvallott hit, mint ugyancsak Istenre? Ha más kifejezéseket használ is itt a Hiszekegy, érthet-e alatta mást, mint Istent, ha egyszer azt vallja: „hiszek benne“? Az a teljes ráhagyatkozás, meghódolás és odaadás, amit ez a hit jelent, csak Istennek szólhat, senki másnak. Ugyanezzel a hittel nem hihetünk Isten mellett még egy vagy több más valóságban is, sem egy Istennél alább helyezendő Jézus Krisztusban, sem egy talán még nála is alább helyezendő harmadik valóságban, a Szent Lélekben. A Hiszekegy végéig mindig ugyanazt a viszonyt jelöli meg, amikor azt mondja: „Hiszek benne“, — nem pedig egymás fölé lépcsőzetesen emelkedő különböző viszonyokat. De arról sem lehet szó, hogy ezzel a hitnek három olyan egyenrangú tárgyát jelölné meg, amelyek mint különálló valóságok helyezkednének egymás mellé. Akkor három Istenről szólna a Hiszekegy, pedig mindjárt a legelső mondatában nyomatékosan kijelentette: „Hiszek *egy* Istenben...“ És mégis háromszor vallja meg ebben az egy Istenben való hitét: külön tesz vallást erről: „Hiszek... mindenható Atyában“, külön erről is: „Hiszek... Ő egyszülött Fiában“, és külön erről: „Hiszek Szent Lélekben“! Mindez csak azt jelentheti, amit a Szentháromság tana fejt ki: egy Istent ismerünk, de ebben az egy Istenben ismerünk egy rejtelmes hármasságot is, és amilyen súlyos eltévelyedés volna egy hajszálnyira is elhajolnunk Isten egyetlen voltának a tisztánlátásától, ugyanolyan nagy mulasztás volna elhallgatnunk vagy elhomályosodni engednünk a benne levő hármasságot is.

A Hiszekegy nem magyarázgatni, hanem egyszerűen megvallani akarja ezt a hitet. Ezért beéri azzal, hogy az „egy Isten“ hangsúlyozása mellett mégsem csak általános-ságban beszél Őróla, hanem külön-külön is szól a benne megkülönböztethető három, — nos, hogy is mondjuk: három micsodáról? Erre nincs jó szavunk és ezért a Hiszek egy is jól teszi, hogy nem foglalkozik a pontosabb meghatározásával. Erről úgyszólván csak dadogva beszélhet az em-

beri szó, ha még oly gondosan megválogatja is kifejezéseit. Nem mondhatjuk, hogy három alkotó elemet, vagy alkotó mozzanatot különböztetünk meg az egy Istenben, mert ezzel részekre bontanók Istent. Isten nincs részekből összeszerkesztve vagy összeelegyítve. A benne levő harmasság nem azt jelenti, hogy három harmadrész együtt teszi az Ő egész valóságát. Hiszen akkor sem az Atya, sem a Fiú, sem a Szent Lélek nem volna Isten, hanem csak egy-egy töredéke az Istennek. Pedig a Hízekegyben is azt valljuk meg külön-külön mindegyikről, hogy „hiszünk benne“ úgy, ahogy az Istennek nem valamilyen részét, hanem csak magát Istent illetheti meg. Azt sem mondhatjuk, hogy az egy Istennek három megnyilatkozásával van dolgunk. Ugyanannak a valóságnak többféle megnyilvánulása is mindig azt jelenti, hogy egyikben sincs benne egészen. Ugyanaz az ember lehet egészen másvalaki a családjá körében, másvalaki a hivatala körében, másvalaki a barátai körében. De ezekben a különböző megnyilvánulásaiban éppen egy-egy része jut csak kifejezésre az ő lényének, egyéb részeknek a háttérbeszorulásával. Megint csak azt kell mondanunk: Isten nem osztható fel részekre. Valahányszor a Hízekegy azt mondja: „Hiszek Őbenne“, mindig Istent magát érti alatta, nem pedig Istenből való valamilyen elkülönülő részt. És mégis háromszor vallja meg az Őbenne való hitet egymástól megkülönböztetett módon!

Számoljunk le vele: nincs erre az emberi nyelvnek találó szava, amelynek nyomán félreértések ne támadhatnak. De az emberi nyelvnek ez az ügyefogyottsága nemcsak éppen a Szentháromság titkánál jelentkezik. Állandóan számolnunk kell vele, amikor Istenről beszélünk. Minden emberi szó emberi fogalmakat tolmácsol és amit emberi fogalmainkból szavakba foglalhatunk, az sohasem lehet Istenre jól ráillő. Mert a mi fogalmainknak az a természetük, hogy mindig csak általános vonásokban, ahogy a bölcselők mondják: „egyetemessegekben“ fejthetők ki, vagyis olyan vonásaikban, amelyek közösen vannak meg bennük és sok más fogalmunkban. Vannak fogalmaink egyéni valóságokról is, amelyekből nincs és nem is lesz soha másodpéldány. De éppen azt, ami egyéni

bennük, nem tudjuk szavakba foglalni. Van fogalmunk pl. Mátyás királyról. De mit tudunk róla elmondani, ami éppen csak az ő tulajdona volna? A név, amelyen emlegetjük, sok más embernek is neve. Születésének éve nemcsak az ő születésének éve, halálának éve nemcsak az ő halálának éve volt. Hogy király volt, az elmondható rajta kívül is sokakról. Hogy igazságosságával tündökölt, ez is olyan tulajdonság, amely megtalálható másokban is. És így tovább. Minden állításunkkal egy-egy egyetemesség vonalát húzzuk meg, amelybe sok-sok más egyéniség közé besorakozik az ő egyénisége is. Egyszeri és soha meg nem ismétlődő egyéniséggé, tehát azzá, aki ő volt, az teszi őt, hogy ezek a vonalak őbenne, mint egyszeri és soha meg nem ismétlődő metszópontban találkoztak. De ezt a metszópontot, amely éppen az ő lényét teszi, szavakba foglalunk nem lehet. Erre a mi egyetemességekben mozgó gondolkodásunk s annak nyomán a mi emberi nyelvünk is képtelen.

Csak természetes tehát, hogy amikor Istenről beszélünk, akadoznak a szavaink és csődöt mond a nyelvünk. Hiszen Ő a mindenestől fogva egyedüli és páratlan, a semmi mással egy sorba nem sorozható, az egészen különálló és mindenek felett való. Ha egyáltalán alkothatunk Őrőla olyan fogalmat, amellyel az Ő valóságát megközelíthetjük, az is csak olyan lehet, amelyet kifejtünk leheletlenség, mert mihelyt beszélni kezdünk róla, szavaink jelentésével máris egyetemességekben mozgunk, amelyek Őreá nem illenek. Csak valamilyen egészen másfajta, mennyei nyelven lehetne talán jól beszélni Őrőla. A mi földi beszédünk számára Isten örökre kimondhatatlan valóság marad. Ezért arról sem lehet szó, hogy valóságának azt a titkát, amelyet Szentháromságnak nevezünk, szabatosan kifejtjük és megmagyarázzuk. Fölismerhetjük ennek a titoknak Istenben való meglétét, de aztán sokkal többet ér imádatos alázatosságban elhallgatni és leborulni előtte, mint sok szóval megkísérelni, hogy elmondjuk másoknak is, mit ismertünk fel? Elég, ha egy-két akadozó, ügyefogyott szóval odamutatunk e felé a Titok felé. Vagy megértik ebből mások, hogy oda irányítjuk az ő tekintetüket, ahol ugyanez a titok előttük is fénylik, s ak-

kor tudják, hogy miről van szó, ha még olyan keveset és gyarlón mondtunk is róla. Vagy nem tűnt még az ő szemükbe is ez a Titok s akkor a mi szavainkból úgy sem fogják megérteni az életük végéig sem, hogy miről van szó.

Csak egyet kísérhetünk meg: a félreértéseket osztatgathatjuk el a kérdés körül. Legalább az álljon tisztán mindenki előtt, hogy mi az, ami kibeszélhetetlen titok, hol van az a határ, amelynél a mi magyarázó beszédünk kénytelen elhallgatni? Meg kell állapítanunk: azok a kifejezések, amelyekben a Szentháromság tanát idézni szoktuk, sok félreértésre adnak alkalmat és sok olyan homályt támasztanak, amely nem a Szentháromság titkának a homálya. „Isten lényegében egy” — így szoktuk magyar fordításban idézni a Szentháromság tanának régi megszövegezését. Ez úgy hangzik, mintha azt akarnók vele mondani, hogy Istenben az a fontos, ami benne egy, s az, ami benne három, már mellékes. Hiszen „lényeg” alatt ma rendesen olyasmit értünk, ami „lényeges” s amihez képest minden egyéb „lényegtelen”. Pedig a Szentháromság tana arról szól, hogy Istenben van olyan háromság is, amely nem kevésbbé lényeges, mint az Ő egyvolta! Nem is a szó mai értelmében vett „lényegről” van itt szó, hanem inkább úgy adhatnók vissza a Szentháromság tanának ezt az első tételét, hogy „Isten lényében egy”. Vagyis egyszerűen: csak egy Isten van és nincs több. Ezen van a hangsúly mindenekelőtt. Akik tehát a Szentháromság tanát azzal vádolják és azon a címen utasítják el maguktól, hogy az megbontja az egyistenhitet és lecsúszik annak tiszta magasságaiból a pogányság többistenhitének a mélységeibe, vagy legalább is az azok felé vezető lejtőre, — azok nem jól figyeltek oda, hogy mit is mond ez a tanítás. Talán egyáltalán nem is oda figyeltek, ahova kellett volna: ahonnan tisztán és hitelesen hangzott volna felénk a Szentháromság tana, hanem csak eltorzult és elfajult formáival találkoztak és ezek alapján alkották meg róla elítélő véleményüket. Ebben az elítélő véleményben lehet sok minden, amivel szívből egyetérthetünk, de ami magát a Szentháromság tanát egyáltalán nem érinti. Mert az, eredeti és tiszta formájában, mielőtt bármi más-

ról szólana, mindenekelőtt szilárdan leszegezi magát az egyistenhit álláspontjára. Sőt azt kell mondanunk: részben éppen az egyistenhit védelme érdekében született meg a Szentháromság tana. Amikor az ókori keresztyén egyház ezt a tant megfogalmazta és dogmájaként kimondotta, ezzel egyebek között éppen annak akarta útját állani, hogy az egy Isten mellé bárki még egy második vagy harmadik isteni „lényt“ állítson Jézus Krisztusban, illetőleg a Szent Lélekben. Ezért hangsúlyozta azt, hogy „Isten lényében egy“, és csak azután tért reá az Istenben levő hármasságra, az Atya, Fiú, Szent Lélek „három személyére“.

Ez a „személy“ szó aztán megint nagyon félreérthető a mai ember számára. Más nyelveken és más korokban jó szolgálatokat tehetett, de ahogy a mi mai fülünkben cseng, több zavart támaszt a Szentháromság kérdése körül, mint amennyi hasznát láthatjuk. Hiszen „három személy“ a mi számunkra éppen azt jelenti, ami ellen már óvást emelt az előző tétel: azt a három „lényt“, amelyre nem szabad gondolnunk, mert „lényében“ egy az Isten. Ha e helyett más kifejezést keresünk, amely hívebben adja vissza azt, amit a Szentháromság tanával eredetileg mondani akartak, akkor még a „létforma“ kínálkozik legalkalmasabbnak. Tehát arról van szó, hogy „Isten létformájában három“. Más szóval: egy Isten van, de ez az egy Isten háromféleképpen van; úgy is van, mint Atya; úgy is van, mint Fiú; és úgy is van, mint Szent Lélek. Az, hogy Ő úgy is van, mint „Atya Isten“, azt jelenti, hogy minden egyéb fölött, ami csak létezik, elérhetetlen magasságban, semmi egyébbel össze nem hasonlítható módon éli életét; minden Őtől függ, mint Teremtőjétől, de Ő maga semmitől nem függ; ezért róla a mi ehhez a világhoz tapadt elménkkel soha fogalmat nem alkothatunk; számunkra az ő titokzatos valósága örökre megközelíthetetlen. Áthidalhatatlan távolság választja el Őt minden teremtményétől és így mitőlünk is. Ha itt meg kellene állanunk, akkor le kellene mondanunk arról, hogy Őhöz valaha is komoly közünk lehessen. Hiszen megismerhetetlen maradna számunkra. Soha nem tudhatnók, van-e velünk valamilyen komoly célja, van-e számunkra parancsa, amelynek en-

gedelmeskednünk kell, van-e mit várnunk és remélnünk Ötöle? Csak titokzatos fenségének a lelkünkön átborzongó érzésével tekinthetnénk fel hozzá, a mi nagy mélységünkéből az Ő káprázatos magasságai felé, és a retentő távolság miatt, mely Őt tőlünk elválasztja, mit sem látnánk meg az Ő megfoghatatlan lényéből. Bizonyos, hogy Isten így is Isten. De nemcsak így! Az, hogy Ő „Fiú Isten“ is, azt jelenti, hogy távoli fenségéből és rejtelmességéből kilépő, hozzánk aláereszkedő és közelgető, magát nekünk kijelentő Isten is egyúttal. Ennek köszönhetjük azt, hogy Őt megismerhetjük és vele közösségre juthatunk. A „fiúságnak“ a gondolatától itt természetesen távol kell tartanunk minden olyan, az emberi életből vett gondolatot, amely szerint az atya előbb van meg és csak idők multán születik meg a fiú, amiért is az atya nagyobb, erősebb, bölcsőbb, és hozzáképest a fiú sokáig egészen alárendelt valaki. Inkább arra kell gondolnunk, milyen jelentősége volt a „fiúságnak“ az ókori keleti pátriárkális viszonyok között, amikor a fiúban az egész ház népe az atya alteregoját láthatta, aki minden birtokának örököse, minden tekintélyének részese. És gondolhatunk arra a gyakran előforduló jelenségre, hogy a felnőtt fiú sokszor csakugyan kimetszett mása az atyának. Ugyanazok az arevonások, ugyanazok a mozdulatok, ugyanaz a szava- és eszejárása, mintha második életét élné a fiúban az atya. Amikor az Atya Isten, nem az időnek egy bizonyos pontján, hanem öröktől fogva mindörökké, kiárasztja magából a Fiú Isten életét, abban mintegy önnön lényének a tükröképét szemlélheti és mi elénk is a maga hű mását vetíti, hogy abból Őt megismerhessük. Ugyanaz az Isten a Fiú is, de más módon: a magát kijelentő Isten létformájában. Világosan és találóan fejezi ki ezt a Biblia, amikor a Fiút egy más elnevezéssel úgy jelöli meg, mint az „Igét“, amely — jobban mondva: aki — öröktől fogva „Istennél volt“ és „Isten volt“. A Fiú Isten tehát a megszólalásában élő Isten, az örök Szó, amelyben Isten Önmagát kifejezi. Mivel Isten így is Isten, azért most már egészen más a mi helyzetünk. Az Ő magasságainak kápráztató fényébe nem látunk ugyan bele, de az a fény onnan felénk sugárzik és hozzánk érkezik, üze-

netet hoz nekünk; és mi tudhatjuk: mik Istennek a parancsai és ígéretei számunkra. Így már lehetséges közösségre lépniük Övele. Sőt ezen felül, hogy a kör lezáródjék, Isten még úgy is van, mint Szent Lélek Isten. Ez azt jelenti, hogy olyan Istennek ismerjük Őt, aki fenséges messzeségeiből nemcsak közeleg felénk az Ő kijelentésében, hogy Őt megismerhessük, hanem egyenesen belénk helyezi életét, áthatja vele a mi életünket, és így von magával titokzatos életközösségbe. Annyira eggyé válik velünk, hogy már el sem különíthető sokszor: mi az a mi életünkben, ami a mienk és ami az övé. És mind a három esetben ugyanarról az egy Istenről van szó, akin kívül nincs és nem is lehet más Isten.

Ez éppen a teljességgel megfoghatatlan titok előttünk: hogyan élheti Isten ilyen háromféleképpen az Ő életét úgy, hogy azért mindig teljes valóságában Ő maga él abban? Erről csak akkor alkothatnánk értelmes fogalmat, ha ilyesmivel egyebütt is találkozhatnánk s ezért egyetemességekben beszélhetnénk róla. De ez Istennek egészen sajátos és egyedülálló titka, amelynek mását sehol nem találjuk meg. Minden más lénynek az a törvénye, hogy megvan a maga létformája, az az egyetlenegy létformája, amelynek módján létezik. Ha ismerjük ugyanannak a valóságnak néha több létformáját is, az csak azt jelenti, hogy több lehetséges létformája közül az egyik vagy a másik szerint létezik. De egyszerre mindig csak egy szerint. Levetheti az egyiket és helyébe felöltheti a másikat; átmehet a létezése az egyikből a másikba; de léteznie mindig annyit jelent, mint egy bizonyos létformában lennie. A pára vízzé sűrűsödhetik és a víz jéggé fagyhatik s az egyik annyira más módja a létezésének, mint a másik, hogy a tapasztalás iskolájában vagy mások tanításából külön meg kell tanulnunk, hogy azért mindig ugyanaz a valóság áll előttünk az egyikben is, a másikban is. A hernyó begubódzhatik bábbá, abból kibontakozhatik a lepke s ezek is olyan különböző módjai a létezésnek, hogy szinte lehetetlen ráismernünk ugyanarra az élőlényre, amelyik átment valamennyin a nélkül, hogy azonosságát elveszítette volna. És az ilyen példákat szaporíthatnók. Mi magunk is egész másfajta létezést folytat-

tunk mint magzatok az anyaméhben, megint másfajtat mint gúgyögő csecsszopók, megint másfajtat később, pedig közben megmaradtunk kiki sajátmagának. Az átváltozásnak ilyen jelenségeivel seregestől találkozunk és ezért vannak róla értelmes fogalmaink is. De hogy ugyanaz a valóság *egyszerre* fejtse ki a maga létét három különböző létformában, ez képtelenség a mi értelmünk számára. És Istenről mégis ezt állítjuk. Ő, akinek változhatatlan lényében nincs átalakulás, öröktől fogva mindörökké egyszerre éli titokzatos életét úgy is, mint Atya Isten, úgy is, mint Fiú Isten, úgy is, mint Szent Lélek Isten. Ez az Ő senki és semmi mással meg nem osztható, egészen egyedülálló titka. Ne is akarjuk hát érthetővé tenni akár a sajátmagunk, akár bárki más számára!

A keresztyén hit nem is azért vallotta a Szentháromságnak (vagy ahogy pontosabban nevezhetnők: a Szentháromegységnek) az igazságát sohasem, mintha azt nagyon áttetsző és észszerű dolognak tartotta volna. Ellenkezőleg, mindig tudatában volt annak, hogy ezzel az emberi értelem minden képességét meghaladó titokról tesz vallást. De vallotta ennek ellenére mégis, egyszerűen azért, mert ebbe a titokba beleütközött, mint ténybe. Isten, amikor magát az emberrel megismertette, ilyennek ismertette meg magát. S az ember, amikor az Ő kijelentését felfogta, abból kénytelen volt kiolvasni a Szentháromság titkát is. A Bibliában, az Isten kijelentésének könyvében hiába keresnők ugyan ezt a kifejezést: „Szentháromság“, valamint a róla szóló tannak megformulázását is: „egy lény — három létforma“. Hiszen rámutattunk már: még a Hiszekegyben sem található így meg a Szentháromság megnevezése vagy megvallása. De amint a Hiszekegyről is megállapíthattuk, hogy egész szerkezete a Szentháromság hitének az alapvonalain épül fel, most azt is meg kell állapítanunk: ebben is csak a Bibliában élénk tároló isteni kijelentésnek hű visszhangja a Hiszekegy. Mert a Bibliából is, az elejétől a végéig, a Szentháromság Isten kijelentése sugárzik felénk. Hiszen nem is volna Biblia, vagyis nem is volna az emberi életbe belehatolt isteni kijelentés, ha az Atya nem jelentené ki magát a Fiú által és a Szent Lélek az emberi lélekben ki nem világosítaná ennek a ki-

jelentésnek az értelmét! A Szentháromság tanában a keresztyén hit csak azt összegezte és szövegezte meg a maga gyarló emberi szavaiban, amit Isten felől Ötöle magától tudott meg az Ő kijelentéséből. Ha pedig Isten feltárja magát az ember előtt, akkor az ember nem emelhet kifogásokat és nem bírálgathatja: miért ilyen észfeletti és megfoghatatlan, miért nem értelmileg könnyebben megemészthető az Istennek elébetáruló valósága? Alázatosan meghajolva, titokzatossága előtt is megnémulva, úgy kell fogadnia és tudomásul vennie Isten ismeretét, ahogy azt a kijelentés ajándékából megkapja.

De ez nem valami fogesikorgató kényszeredettség dolga! Az Isten kijelentésének a ténye előtt, igaz, alázatosan meghajlik a keresztyén hit, mert tudja, hogy azzal vitára nem szállhat, de ennek az alázatos meghajlásnak a gazdagon megajándékozott embernek a háladatossága adja meg az igazi színezetét. A Titok előtt való elnémulás egyúttal annak a mélységes örömnnek a némasága is, amely nem talál szavakat a maga kifejezésére. Nem úgy vallja a keresztyén hit Atyának, Fiúnak, Szent Léleknek az egy Istent, hogy közben ott lenne a hátsó gondolat: ha már így van, tudomásul kell venni, de jobb volna, ha nem így volna. Ellenkezőleg: boldog, hogy tudhatja, hogy így van, mert éppen így sokkal jobban van, mint ahogy ember valaha is álmodni merte volna! Hiszen éppen az Isten Szentháromság-voltának köszönhet a keresztyén hívő mindent! Tapogatódzásának a sötétségébe azért világított bele az Isten ismeretének fénye, mert van Fiú Isten, aki az Atyát megjelenti. És az istenismeretnek ez az ajándéka azért nem vész kárba, mert van Szent Lélek Isten, aki az emberi lélekben végzett munkájával megérteti és elfogadtatja vele azt, amit a Fiú mond az Atyáról. S az így előttünk kitáruló Fiú és az életünkbe behatoló Szent Lélek ugyanakkor nem más, mint a mindenek felett örök fenségű hatalomban élő Atya Isten. Ha Ő lép velünk ilyen közösségre, akkor mitől lehetne még félnünk? Ez életre és az örökkévalóságra minden kérdésünk megoldását éppen abban kapjuk meg, hogy az Isten Szentháromság Istennek jelentette ki magát nekünk!

Ezt persze nem érthetjük úgy, mintha Isten a mi

kedvünkért vált volna Szentháromsággá. Azért olyan nagy ajándék számunkra Őt ilyennek megismernünk az Ő hozzánk szóló kijelentéséből, mert Ő maga ilyen a valóságban, ilyen volna tőlünk eltekintve is, ilyen volt világok teremtése előtt is és ilyen maradna, ha minden megsemmisülne is. Mi természetesen a magunk helyzete szempontjából szemléljük ezt a titkot és azért a nagy ajándékért vagyunk hálásak, amely nekünk jutott osztályrészül azzal, hogy Isten az Ő kijelentésében bepillantást engedett az Ő titokzatos valóságába. De az előttünk feltáruló hármasságnak nemcsak az Istennek hozzánk való viszonyában van jelentősége. Isten sajátmagában is öröktől fogva mindörökké az Atya, Fiú, Szent Lélek egymást átható három módján éli az Ő végtelen és megfoghatatlan gazdagságú életét. Azonban ki akarná homályos emberi szemével átkutatni annak mélységes rejtelseit? Annak hogyanja és mikéntje végképen el van rejtve előttünk. Elég, ha az tárul ki világosan előttünk: mit jelent az Isten Szentháromság-volta az Ő mihozzánk való viszonyában? És azt kell mondanunk: a mi számunkra min-dent jelent az!

Ezért a Szentháromság gondolatában kifejezett istenismeret — éppúgy mint a rajta felépülő Hiszekegy is — közös kincse az egész keresztyénségnek. Ez alól a megállapítás alól csak egy kivételt kell tennünk: van egy töredék, az unitáriusok csoportja, amelyről már régebbi „antitrinitárius” neve is elárulja, hogy éppen a Szentháromság tanának az elutasításával válik külön az összes többi keresztyénektől. A reformáció idején alakult ki ez a csoport is és azóta a közös történeti sors az együvértartozás bizonyos szálaít szövögette közötté és a reformáció örökségét valló keresztyén közösségek között. Valójában azonban nem a reformáció igazi indítékaiból született meg, hanem inkább csak a reformáció mozgalma *mellett* hajtott ki az élete, és közötté meg a reformáció tábora között sok éles harc is zajlott le. Nem tisztán annak a vágynak köszönheti a létét, amely a reformációt megindította és hajtotta: visszavezetni az egyházi életet az Isten kijelentésének kizárólag a Bibliában megtalálható alapjára. Nagy szerepet játszott kialakulásában egy másik törek-

vés is: észszerűbbé tenni a keresztyén hitet. Természetes, hogy akkor tehermentesíteni kellett azt a Szentháromság titkától is, mint az Isten minden egyéb titkát is magában foglaló legmélyebb titoktól. De mi marad akkor? Az a szerencse, hogy a keresztyén hit nemcsak tannak, hanem elsősorban életnek is dolga. S ezért ha valamely közösség értelmileg vallott tan dolgában nem őrzi is meg mindazt, amit Isten az Ő kijelentésében adott nekünk, sőt elejti abból a legdrágább ajándékokat is, azért még lehetnek benne sokan, akik — maguk sem tudva róla — mégis abból a kijelentésből élnek. Azok az unitáriusok, akik a Bibliából táplálják a lelküket, valójában maguk is a Szentháromság igazságára építenek, csak nem eszméltek még rá erre. Lehetnek a lelkükben nagy gátlások, amelyekből ez érthetővé válik. Sokakat talán az riaszt el a Szentháromság igazságának a felismerésétől és elfogadásától, hogy a Szentháromság hitének csak torz formáival találkozott és azokat nem tudják megkülönböztetni annak igazi, tiszta mivoltától. Vagy másokat akadályozhatnak a tiszta látásban azoknak az időknek rossz emlékei, amelyekben a Szentháromság hitét tisztán vallók is sokszor diszkreditálták azt. Voltak esetek, amikor az emberek Istennek ezt a nagy ajándékát elhomályosították a maguk hozzá nem illő keresztyénietlen gyakorlati magatartásával, pl. éppen azzal, hogy türelmetlen erőszakoskodással akarták rákényszeríteni a maguk hitét olyanokra is, akiknek a szeme nem nyílt meg annak felismerésére és a szíve nem tárult fel annak befogadására. Ha tehát az unitáriusok elzárkóznak a Szentháromság tana elől, ebben lehet sok olyan bírálat a Szentháromságot valló egész keresztyénséggel szemben, amelyben a református keresztyén is egyetérthet velük. Sőt elismerheti, hogy az unitárius csoport pusztá meglétével is állandó és hasznos figyelmeztetés az egész keresztyénség számára: vajjon tisztán őrzi-e és méltóképen képviseli-e hitének azt a nagy kincsét, amelyet a Szentháromság Istenének ismeretében bír? De ugyanakkor hálás lehet a református keresztyén azért, hogy ő nem örökölt az előttejártaktól olyan gátlásokat, amelyek megnehezítenék a Szentháromság hitének öntudatos megvallását, sőt olyan közösségben él, amely egye-

nesen arra serkenti és vezeti őt is, hogy az Isten kijelentésében lássa meg ezt a felséges titkot és hálásan élvezve annak nagy jótéteményét, tegyen róla vallást maga is.

Az, hogy amerre csak széttekinthet egyébként az egész keresztyénség világában, mindenünnen feléje hangzik ennek a hitvallásának a visszhangja a Hiszekegy egyetemes keresztyén hitvallásának a szavaiból, csak annál hálásabbá teheti a református keresztyént. Főképen pedig azért lehet hálás, hogy mint a reformáció örököse nem emberek tanítása alapján vallhatja csak a Szentháromság hitét, hanem azért, mert maga Isten szólott őhozzá is a Bibliában és ebből ő maga ismerhette meg így Istent.

IV.

A KÉRDÉSEK KÉRDÉSE MEGOLDVA!

Amikor az elmondott bevezető fejtegetések után, amelyek a Hiszekegyről a maga egészében szóltak, most hozzánk első szakaszának a megvilágításához, mindjárt hasznát vehetjük két dolognak, amivel már foglalkoztunk. Az egyik az, amit a „hinni“ fogalmáról mondtunk. „Hiszek egy Istenben...“, láttuk már, sokkal többet jelent, mint ha csak azt mondanók: „Hiszek egy Istent“ vagy „Hiszem az Istent“. Mert ezzel csak azt mondanók, hogy tudjuk, hogy van Isten. Ezzel voltaképpen még semmit sem mondanánk arról, hogy milyen Isten az, akinek a valóságáról meg vagyunk győződve. És homályban maradna az a másik fontos kérdés is, hogy mire alapítjuk az Isten valóságáról való meggyőződésünket, vagyis honnan vesszük azt, amit Isten valóságáról tudunk? Aki ellenben a Hiszekegy szavaival ezt vallja: „Hiszek egy Istenben“, az már megfelelt ezzel az előbbi és az utóbbi kérdésre is egyaránt. Egyfelől ugyanis azt vallja ezekkel a szavakkal, hogy ő Istenre teljes bizalommal ráhagyja magát és neki átadja magát, mert hiszen „hinni Istenben“ ezt jelenti. Tehát nemcsak afelől bizonyos, hogy van Isten, hanem afelől is, hogy olyan Isten van, aki méltó az ember teljes bizalmára és akivel az ember tényleg ilyen bizalomnak a viszonyában állhat. Azt vallja másszóval, hogy Istentől nem kell az embernek félnie, mint valami veszedelmeket magában rejtő, fenyegető, ellenséges hatalomtól; nem kell

felőle kétségeskednie, mint valami kiszámíthatatlan szélső zsarnoki nagy úr felől; sem nem kell keserű lázongásokkal meghunyászkodnia előtte, mint valami sorsunk iránt közönyös, fölöttünk érzéketlenül tovarobogó, félelmetes túlerő előtt. Az ember előjöhet rettegéseinek, kétségeinek és kesergéseinek az odujából és bizalommal kitárhatja szívét az Isten reásugárzó napfényének. Isten olyan Isten, hogy lehet „Öbenne hinni“! És ezzel már azt is megvallotta a Hiszekegyben vallást tevő hívő, hogy honnan veszi Isten felől való bizonyosságát. Nem vehette máshonnan: Isten maga ismertette meg vele magát ilyennek. Istenben való bizalma Isten kijelentésén alapszik és abból táplálkozik. Isten maga szólott hozzá úgy, hogy attól eloszlottak félelmei, kétségei és keserőségei és erre felel szabadtul lelke a boldog hitvallással: „Hiszek Istenben!“

A másik dolog, amit a már elmondottakból jó most emlékezetünkbe idéznünk, az, hogy Istennek ezt a kijelentését a Fiúnak köszönhetjük, aki az Atyának felénk hangzó Szava és élénk sugárzó Képe. Erről majd második szakaszában fogja elmondani a Hiszekegy a maga vallástételét. De már itt az első szakasznál szem előtt kell tartanunk, hogy azon a második szakaszon alapszik az is, amit itt az elsőben vallunk. Csak az mondhatja el teljes komolysággal: „Hiszek egy Istenben“, aki tudja, hogy mindjárt azzal fogja folytatni: „Hiszek Jézus Krisztusban, Ő egyszülött Fiában“. Azt jelenti ez, hogy a Hiszekegy nem három egymás mellé sorolt hitről beszél, amelyek közül esetleg válogatni is lehetne, az egyiket a magunkénak vallva, a másikat meg talán mellőzve, hanem eleitől mindvégig egyugyanazon hitről tesz vallást. Ennek a hitvallásnak egyes részeit is csak az vallhatja a magáéinak, aki az egészet a magáéinak vallja.

De ha a Hiszekegy második szakaszában foglaltatik az, amin voltaképen az első szakasznak a tartalma is alapszik, miért akkor ez a fordított sorrend? Miért nem kezdi a Hiszekegy mindjárt azzal, hogy a Fiú Istenben való hitről tesz vallást és miért nem folytatja azután az erre alapított további bizonyosságainak a megvallásával? Ha a Hiszekegyben a keresztyén hívő a maga lelki élettörténetét akarná elmondani, vagyis azt az utat akarná leírni,

amelyen eljutott. hitének a bizonyosságára, akkor csak-
ugyan ezt a sorrendet kellene követnie. Mert akármennyire
különbözik is az élet ezerféle változatában az egyik
hívónek a története a másiktól, abban mind megegyezik,
hogy „Istenben hinnie“, vagyis Istenre magát teljes biza-
lommal ráhagynia addig nem volt lehetséges, amíg előbb
meg nem ismerte „Jézus Krisztust, Ő egyszülött Fiát“. Aki
Istent olyannak ismerte meg, hogy a szíve tiszta és boldog
bizalommal repeshetett feléje, az mind Jézus Krisztus
által ismerte meg ilyennek. De a Hiszekegyben a hívő nem
történetet akar elmondani, hanem eredményekről akar be-
számolni; nem hosszmeteszetet akar adni hite kialakulásá-
ról, hanem keresztemeszetet akarja felmutatni hite tartal-
mának; nem a megtett utat akarja leírni, hanem arról
akar vallást tenni, hogy hova érkezett el. És ezért min-
denekelelőtt rázendít annak örömteli megvallására, hogy bi-
zonyosságot nyert Isten felől, sőt olyan viszonyba jutott
vele, amelyben bizalomba oldódott fel minden szorongó
érzése. Majd aztán megvallja azt is, hogy ezt az ajándékot
a magát kijelentő Istennek, a Fiúnak köszönheti. De az
első hangsúlyt magára az ajándékra helyezi: a magát ki-
jelentő Isten által szent közösségre léphetett a megfogha-
tatlan, a megközelíthetetlen, az örök titkokba burkolt
Istennel. A Fiú által elérkezett az Atyához és elmondhatja:
„Hiszek egy Istenben, mindenható Atyában“.

Aki öntudatos lélekkel mondja el a Hiszekegyet, az
tudatában van annak, milyen csodálatos kiváltság az,
hogy mint valami zengő harsonaszót megszólaltathatja
ezeknek az első szavaknak a hitvallását. Hiszen ez a hit-
vallása nem kevesebbet jelent, mint azt, hogy számára
megoldódott a legnagyobb rejtély, amely az emberi szívet
gyötörheti. Istent úgy megtalálni, ahogy arról a Hiszek-
egy mindjárt a legelején vallást tesz, ez — akár beval-
loltan, akár eltitkoltan, akár tudatosan, akár csak homá-
lyos sejtelmekbe burkoltan — a legmélyebb vágya, az ős-
sóvárgása az emberi szívnek. Gyógyíthatatlan betegsége
az embernek az Isten keresése. Ha úgy látszik is, hogy
vannak egyesek, akik mentesek tőle, az csak azt jelenti,
hogy olyan mélyen rejlik bennük, hogy a felszínen nem
mutatkoznak a jelei. Egy-egy nagy megrázkódtatás veti

csak fel a felszínre, vagy egy-egy egészen ritka őszinte feltárulkozás árulja csak el azt, amit máskor mélyen a lelkükbe eltemetve hordoztak magukban, hogy nekik sem sikerült napirendre térniük az Isten-kérdés felett. Vagy csak azért látszanak közönyöseknek ez iránt a kérdés iránt, mert már belefáradtak a megoldásának a meddő keresésébe, leszámoltak a megoldhatatlanságával és kivetették a lelkükből. De a helyén akkor is ott maradt az ásító üresség. És mihelyt valamilyen komoly reménység mutatkozik a látóhatáron, hogy Isten valahogyan mégis megtalálható, újra megéled az ilyen emberekben is az elhalt Isten-vágy. Valóban boldognak mondhatja magát az az ember, aki a Hiszekegynek mindjárt az elején arról számolhat be, hogy az ő számára megoldódott az Isten-kérdés, és pedig úgy oldódott meg, hogy abban nyugvópontra jutott és kielégülést nyert a lelke!

Az az olthatatlan Isten-vágy, amelyről szólottunk, természetesen nem azt jelenti, hogy az ember gyermekkori istenképét szeretné romjaiból újraépíteni. Az menthetetlenül odaveszett a gyermekévek elmúltával! Aki nemcsak testileg, hanem szellemileg is kinőtt gyermeki állapotából, az sok más kedves gyermekkori ismerősével együtt, akik valamikor benépesítették képzelete világát, el kellett hogy búcsúzzék a maga hajdani „jó Istenkéjétől” is. Az a nagyszakállú, hol mosolygó, hol szigorú arcú, ősz apó, aki csilлагfényes palástjában, arany koronával ékesen ül az égi trónuson, csak addig lehetett valóság, amíg valóságosak voltak a tündérkisasszonyok és a manók, az elvarázsolt királylányok, a boszorkányok, az óriások és a meséknek valamennyi többi alakja is, — vagyis csak addig, amíg a gyermek szabadon csapongó képzelete teremtetten meg a maga világát és még nem ismerte a valóságos világot. A felnőtt ember már ismeri. Pihenő óráiban néha megint gyermekké válik ugyan és átengedi magát képzelete szabad játékainak, — most már jól tudva, hogy azok csak játékok. Ilyenkor megengedi azt is, hogy a költészet, a festészet, vagy valamilyen más művészet megint visszavarázsolja elébe más képzelt alakokkal együtt a hajdani istenképet is. De aztán, ha megfürdette a lelkét a mesetőban, hamar le is rázza megint magáról a varázst és visszatér

a valóságos életbe. Oda már nem viheti magával gyermeki képzelődéseinek Istenét, mert annak a valóság világában nincsen helye. De ezzel nincsen elintézve az ügy! Sőt itt, a valóságos élet küzdelmes világában merül csak fel igazán az Isten-kérdés! Mert ha menthetetlenül odaveszett is a gyermekévek istenképe, volt benne mégis valami, ami az öntudatosságra felnőtt embert csak most kezdi igazában érdekelni. Ha olyan képzeletszötte köntösbe volt is öltöztetve, amelyet a valóságos élet kíméletlen keze letépdessett róla, a magva mégis csak az volt annak a gyermekkori hitnek, hogy a világ fölött van Valaki, aki az embert érdeklődéssel és megértéssel kíséri küzdelmeiben, s akinek az emberhez, és viszont akihez az embernek komoly közet lehet. Csak a felnőtt, az élet harcaiban és vihariban benneélő ember tudja igazán: milyen sok fordul meg azon, hogy igaz-e ez, vagy mindenestől csak a gyermeki képzelődés szép álma? Mássá lesz az egész világ képe a szerint, hogy erre a kérdésre így vagy amúgy kell felelnünk. Más értelme lesz az egész mindenségnek és benne az egész emberi életnek, sőt azt kell mondanunk: akkor lesz csak egyáltalán értelme az egésznek, ha bizonyos, hogy van fölötte Isten, tehát a végső valóság, amelytől minden ered, szellemi valóság, amely mindennek célt is szab. Főképen az embernek, mi magunknak, egészen más jelentőséget nyer a világban való jelenléte, a világ egészében való szerepe és rendeltetése, és ebből egészen más lehetőségek, reménységek és kötelességek születnek meg, ha van Valaki, aki utunkra elindított és aki felé az utunk tart.

Hiszen mi emberek is „valakik” vagyunk és nem „valamik”, személyek, nem pedig dolgok. Körülöttünk, mint kiemelkedő kis sziget körül, ott hullámszik és árad a „valamiknek”, a dolgoknak óriási tengere. A természetnek beláthatatlan nagy világa az. Benne megszabott törvények szerint okok vonják maguk után okozataikat, ösztönök rugói mozgatják az élet megnyilvánulásait, és minden egyszerűen úgy történik, ahogy történik, mert másképen nem is történhetik. Az ilyesimből van ugyan bennünk is elég. Mi magunk is hozzátartozunk a természet világához. De ki is emelkedünk belőle. Van bennünk másvalami is.

És emberekké éppen ez a más valami tesz bennünket, ami nem természeti már, hanem szellemi. A mi életünk nem egyszerűen úgy „történik“ velünk, ahogy a természet világában játszódna le folyamatok. Mi kötelességek parancsai alatt élünk és azoknak szolgálatáért felelősek vagyunk. A mi lelkünkbe még soha meg nem valósult értékek és eszmények világítanak bele és lefoglalják a maguk számára igyekezetünket, hogy éppen általunk valósuljanak meg a jövőben. Célok jelennek meg előttünk hívogatóan és mi tudjuk, hogy hátat is fordíthatnánk nekik, amint meg is tesszük sokszor, de azt is tudjuk, hogy ezzel árlást követnénk el az életünk igazi értelme ellen és ez rosszabb volna az öngyilkosságnál. Bennünket nemcsak mögöttünk rejlő erők tologatnak előre utunkon. Hiszen akkor könnyű lenne a dolgunk! Egyszerűen ráhagyhatnók magunkat az oksági rendre: az okok majd előidézik életünkben a maguk okozatait s azok lesznek majd, amilyenek lesznek, mit tehetünk mi róla? Azonban a mi életünknek az a törvénye, hogy magunknak kell okokká válnunk és olyan okozatokat előidéznünk, amelyek nélkülünk soha meg nem születnének, amelyekért tehát nem is hárítható át semilyen mögöttünk rejlő okra, hanem teljességgel rajtunk magunkon nyugszik a felelősség. Nem is természeti ösztönök ereje mozgat ilyenkor bennünket. Az ösztöneink sokszor a legnagyobb akadályokat állítják az utunkba és velük harcba szállva, az ő ellenükre kell megjárunk azt az utat, amelyet nemcsak élőlényekként, hanem igazán emberekként járhatunk meg. Szellemi élet van bennünk, amely úgy kiemel bennünket a természet fölé, hogy lépten-nyomon éles ellentétbe is kényszerít mindazzal, ami természeti mibennünk. Ezért a mi életünk sohasem intézhető el egyszerűen azzal, hogy volt, amilyen volt, és lesz, amilyen lesz. Nem pusztá tényszövedék, amely minden további nélkül tudomásul veendő, hanem magasabb igények mértéke alatt áll és az a kérdés: megfelel-e ennek a mértéknek? Ezek a magasabb igények sokszor megítélik azt, ami multunkban már változhatatlan ténnyé vált. Másnak kellett volna lennie, mint amilyen volt! Nem szolgálhat egyszerűen tudomásul, hanem vád alatt áll. A jövőre nézve pedig parancsokat szabnak elénk ezek az igények:

ilyennek, vagy amolyannak kell lennie, mert lehet ugyan más is, de akkor el van tévesztve! Mondhatja ugyan az ember azt is, hogy utóvégre minden mindegy lesz. De sohasem mondhatja őszintén, emelt fővel, hanem mindig csak azzal a titokban is szégyenkező érzéssel, hogy lemondott igazi embermivoltáról. És így ezek a magasabb igények szakadatlanul beleszólnak a jelenünkbe is: most ez a dolgod és nem más! És hiába akarnók lerázni magunkról ezt a nyugtalanító, alkalmatlankodó beavatkozást, — csak egy áron volna lehetséges: ha lesüllyednénk a dolgok színvonalára és ezzel kivetköznénk emberi magasabbrendűségünkéből.

Mi az értelme annak, hogy a természet világának közepette itt vagyunk ezzel a különös, kivételes méltóságunkkal, szellemiségünk magasabbrendűségével? Az az egy világos, hogy fölötte állunk vele a pusztán természeti létnek. Ebből az következne, hogy uralkodó szerepet töltünk be a természetben s az, mint alacsonyabbrendű valami, szolgálja a mi szellemi mivoltunknak a mennél teljesebb kibontakozását. Sok csodálatos példa csakugyan azt mutatja, hogy szellemisége fölényénél fogva az ember képes a természet erőit befogni a maga céljainak a szolgálatába. De milyen részlegeseek és milyen átmenetiek ezek a sikerei! Néha megrázkódnak a természet óriási erői és akkor kártyavárként omlik össze minden, amit az ember nagy fáradsággal felépített rájuk s amit egy ideig engedelmesen hordoztak a hátukon. Jönnek földrengések, árvizek, sáskajárások, dögvészek és más természeti katasztrófák, amelyeknek az ostroma elsöpri az ember minden művét és tehetetlen avarlevélként sodorja magával szelük a pusztulásba magát az emberéletet is. S ha ezek csak ritkán előforduló, kivételes esetek is, másfelől a természet észrevétlenül, csendesebben működő pusztító erői annál szívósabban bontják és emésztik szüntelenül mindazt, amit az ember épít. Penésszel és rozsdával, baktériumokkal és érelmeszesedéssel, és ezer más alattomosan támadó természeti ellenséggel szakadatlanul harcban kell állania az embernek. És soha fölényes győzelemre nincs kilátása, hanem be kell érnie azzal, hogy a legjobb esetben is éppen csak állani tudja a harcot. Ha az egyén ebben a

harcban menthetetlenül odavész is előbb-utóbb, helyébe újabb egyének állhatnak; a harci felszerelés is, amely folytonosan odavész, újjal, talán még jobbal is pótolható; és így általában az emberi élet hadállásai még tarthatók, sőt egyre előbbre is tolhatók. De a harcnak állandóan folynia kell! És mi lehet a vége? Ha a természet könyörtelen erői folyton csak ássák a sírt az emberi élet alatt, nem kell-e egyszer mégis csak behullania abba szellemiségének minden büszke vívmányával együtt? A természet nagy tengeréből kiemelkedő ez a kicsiny sziget, az ember magasabbrendű élete, nincs-e végül mégis csak eltűnésre ítélve? S ha egyszer a dolgok világának érzéketlenül összezecsapódó hullámai mindent elnyelnek, mi értelme van akkor annak, hogy átmenetileg most még itt vagyunk mi, szellemi életet is élő „valakik“?

Vigasztalás lehetne az ilyen gondolatok ellenében az, ha legalább addig, amíg itt vagyunk ebben a világban, becsületet szereznénk a magunk magasabbrendűségének. Szép életnek még a menthetetlen elmúlásában is lehet valami megnyugtató és fölemelő. Azért, hogy el kell egyszer tűnnie, kárpótlást nyújthatna az, hogy egyáltalán megjelent a színen. Csakhogy az a baj, hogy az emberéletet nemcsak kívülről, a természet világából ostromolják veszedelmek, hanem sajátmagában is valamilyen végzetes romlásnak a mételyét hordozza. A természet erőinél is nagyobb ellensége magának sajátmaga. Amit szellemisége hatalmával épít, azt börtönéül építi magának, hogy szellemisége fulladozva senyvedjen benne, vagy sokszor ugyanazon szellemiségének az erejével megint fel is robbantja, hogy a romok maguk alá temessék. Igájába tudja ugyan fogni a természet erőit, de sokszor nagyobb elszántsággal vezényli őket sajátmaga pusztítására, mint életének az építő szolgálatára. Valami visszájára fordult, elátkozott szellemiség az, amely az emberben él. És ha itt-ott tiszta lángot vet is és gyönyörűséges virágokat hajt is, ezek csak ünnepi kivételek. Csak megerősítik a szabályt. Az általános kép csak annál szomorúbb. Csak az tűnik ki az ilyen esetekből, hogy milyennek kellene lennie az embernek és annál kiábrándítóbb, hogy nem olyan, hanem egészen más. Szerencsétlen tévedésnek, önkéntelen kegyetlen tréfának,

nem is tragédiának, hanem tragikomédiának tűnik fel az embernek jelenléte ebben a világban. Ilyen nagyszerű magasabbrendűség ilyen silányul eltékozolva! Mi értelme lehet az egésznek?

Az Isten-kérdésen fordul meg, hogy van-e felelet erre az emberkérdésre. Ha a világ fölött Valaki a végső valóság, akkor minden veszélyeztetettsége és kiszolgáltatottsága ellenére mégis döntő fontosságú tényező ebben a világban az ember, ez a parányi „valaki“. És akkor, ha még oly szakadozottan és foszlányosan viseli is magasabb méltóságának a köntösét, minden nyomorúsága és szűgyene ellenére is érdemes folytatnia a maga küzdelmeit, mert azoknak valamilyen nagyon jelentős szerepük van az egész mindenség életében. Hiszen, ha Valaki uralkodik e fölött a világ fölött, akitől minden ered és aki mindennek célt szabott, akkor az utolsó szó nem lehet a természet vak hatalmaié, és akkor van reménység arra, hogy az ember még saját maga romlott mivolta ellenére is valamilyen fenséges rendeltetést tölthet be ebben a világban. Akkor van az embernek Szövetségese, akinek segítségével felülkerekedhetik a dolgok hatalmán is, a saját életében pusztító átkon is. Így van csak értelme mindannak, ami az embert, mint szellemiséggel kitüntetett lényt megkülönbözteti minden mástól ebben a világban. Az életébe belecsendülő, magasabbra készítető parancsok így már nem ki tudja, honnan érkező kósza hangok, hanem valóban az ember létparancsai. Hiszen onnan jönnek, ahonnan magát a létét is nyerte az ember, és arrafelé vezetik, amerre valahol az egész mindenségnek a célja kell, hogy rejtőzzék. Ha ez a világ Isten világa, akkor természetes, hogy nem lehet „minden mindegy“ az ember életében. Csak a felfelé vezető út lehet számára az igazi út. És ha ebben a világban a szemünk láttára úrrá lesznek is az ember felett a természet hatalmai és a halál véget vet is itt szellemisége legtisztább kivirágzásainak is, akkor — ha ez a világ Isten világa — ez csak azt jelentheti, hogy a mindenség nemcsak ebből az enyészet uralma alá vetett világból áll és valahol a halál határán túl kell beteljesednie az ember rendeltetésének. Az Isten világában az Ő „képére és hasonlatosságára“ teremtet, az Ő szellemiséggel rokon lényegű em-

bernek nem lehet alulmaradnia a természet minden egyebet felörlő erőivel szemben sem. Nemcsak valamilyen átfutó szerepe van, hanem a halált is túlélő jelentőséggel teljes az élete.

Amiről így nagy általánosságban beszéltünk, az természetesen az emberek millióinak az egyéni életében s annak ezerféle helyzetében válik igazán elevenbevaló kérdéssé. Hogy milyen nagy különbséget jelent az ember számára az Isten felől való bizonyosság, az ott tűnik ki, amikor egy-egy válaszutató elé érkezve gyakorlati döntéseken kell az embernek átesnie. Milyen élethivatásra szánja el magát fiatal éveiben? Azok közül valamelyikre, amelyek „jól fizetnek”? Vagy arra az egyetlenre, amely az ő igazi hivatása, még ha szerény és küzdelmes életet ígér is csupán? A magányos élet könnyű podgyászát vegye-e vállára, vagy ha már családi fészket rak, csak másod- vagy legfeljebb harmadmagával akarjon abban lakni? Vagy pedig, tudva azt, hogy nemzete jövője csak erős családi közösségeken épülhet fel, vállalja-e azt a sok kényelmetlenséget, felelősséget és gondot, amely egy esetleg népessé szaporodó család ellátásával és felnevelésével jár? Kinyújtja-e a kezét valamilyen dús nyereség után, amelyet megkaparinthatna, a nélkül, hogy összeütközésbe jutna a büntető törvénykönyv paragrafusaival? Vagy pedig őrizze meg a szabadságát ahhoz, hogy a harácsolókkal szemben mindig a kifosztottak pártján emelhesse fel szavát? Keresse-e inkább a visszavonult élet csendjét és nyugalmaát és hagyja sorsára a körülötte zajló világot? Vagy álljon be oda, ahol valamilyen jó ügy várja, akár a vezéri, akár közvitési szolgálatra, és szánja oda az idejét, erejét, anyagi javait és befolyását annak az ügynek a céljaira, esetleg sok fáradság, törődés és áldozat árán is? És így folytathatnók a példák felsorolását. Az élet kifogyhatatlan változatokban szakadatlanul veti fel az ilyen kérdéseket. A választ az dönti el: milyen világban tudjuk magunkat? Ha az egész világ alapjában véve csak dolgoknak, „valamiknek” a világa, miért akarjunk mi a szó igazi értelmében „valakik” lenni, dolgok feláldozása árán szellemi parancsok és értékek szolgálatában élni? Ha az egész élet nem más, mint a húsnak és vérnek a tülekedő játéktere,

miért ne hallgassunk akkor mi is a húsnak és vérnek a szavára? Ha ez a mindenség nem az Isten világa, akkor nem sok értelme van annak, hogy olyan kötelességeket vállaljunk és viseljünk, amelyek önmegtagadást kívánnak tőlünk és cserébe csak szellemi emelkedést ígérnek; akkor lelkiismeretünk minden alkalmatlankodásában és nyugtalanlankodásában csak olyan csökevényes gátlásokat láthatunk, amelyeken az okos ember igyekszik mennél hamarabb túltenni magát. De egészen másképen áll a dolog, ha e világ fölött és magunk fölött is ott tudjuk Istent! Akkor nyilván mindig az lesz előttünk a helyes irány, amelyet a magasabb parancsok szabnak elénk. Akármilyen áldozatokba kerüljön is majd ezt az irányt követnünk, azokért sokszoros ellenértéket nyújt nekünk az a bizonyosság, hogy az egyetlen hozzánk méltó életnek az irányában haladunk. Ha mások sajnálkoznak is rajtunk miatta, vagy el is ítélnék minket érte, nekünk akkor elég annyit tudnunk, hogy mégis nekünk van igazunk. A legfelső fórum, Isten, minket igazol.

Ez természetesen nem azt jelenti, hogy az emberek két csoportra oszthatók: olyanokra, akik Isten felől való bizonyosságukban emberhez méltó, szellemi irányban kifejlő életet élnek, és olyanokra, akik szellemiség nélküli, alacsonyabbrendű életet élnek, mert nincs meg az Isten felől való bizonyosságuk. Egyfelől ugyanis azok is, akik jól tudják, hogy Isten világában élnek, nagyon sokszor olyan magatartást tanúsítanak, mintha nem volna Isten felettük és a világ felett. Másfelől meg azok, akik Isten nélkül való világban tudják magukat, szerencsére nagyon sokszor mégis úgy viselik magukat, mintha az Isten felől való bizonyosság vezérelné őket. Amazoknak az élete silányabb, mint amilyen lehetne, ha mindig következetesek lennének Isten felől való bizonyosságukhoz. Emezeké pedig nemesebb, mint amilyen az ő Isten nélkül való világszemléletük előfeltételeiből logikusan következne. Vagyis, amint ez már a fentebb elmondottakban is bennefoglaltatott, az ember szellemisége a legjobb esetben is csak töredékesen érvényesül, de viszont a legrosszabb esetben is mutatkoznak azért áruló jelei, amelyek reávallanak. Így aztán a valóságban csak fokozati különbségek vannak az emberek



között életüknek megállapítható magasabb- vagy alacsonyabbrendűsége tekintetében. És mégis van közöttük egy nagy különbség, amelyet az Isten-kérdésre adott ilyen vagy olyan feleletük von maga után. Isten nélkül minden emberi jóság, tisztaság, nemesség gyökértelen valami ebben a világban. Nincs, ami igazolja és megalapozza. És azért nincs, ami táplálja és gyarapítsa. Fogyó tőke, mely sokáig eltarthat még, de a sorsa azért meg van pecsételve. Hervadozásnak az őszi bélyege van rajta. Tavaszzi zsendülésnek a feszülő ereje csak abban az emberi szellemiségben van, amely állandóan friss táplálékot és növekedést nyer az Isten valósága felől való bizonyosságából.

Nyilvánvalóvá teszik ezt azok a próbák, amelyekből a gyakorlati élet senkit sem kímél meg. Elindulhat az ember Isten nélkül is fölfelé vezető úton és vállalhatja annak meredek kapaszkodóit a helyett, hogy másokkal együtt a kényelmesebb úton sodródni látná. De jönnek majd előre nem látott nehézségek. Elhatározásai akadályokba és ellenállásba ütközhetnek. Érik majd csalódások. Magára hagyják majd olyanok, akiknek a hűség társaságára számított. Ha számított is arra, hogy sok önmegtagadást kell gyakorolnia, idővel kitűnhetik, hogy jóval nagyobb árat kell fizetnie, ha következetes marad, mint amilyenre fel volt készülve. Remélt eredmények helyett, amelyeknek kivívásáért odaszánta magát valamilyen önzetlen szolgálatra, sikertelenségbe fulladhat minden igyekezete. Vagy ha voltak is már eredményei, amelyekben igazolva láthatta életének jól megválasztott irányát, jöhetnek olyan viharok, amelyek megint romba döntenek mindent. Közben elfogyhatott az ereje, megrokknanhatott az egészsége, eltelhetett az ideje! Mi marad hátra, ha az embert utoléri az ilyen válságok? Szégyenszemre visszafordulni és azokhoz csatlakozni, akik eleitől fogva a kényelmesebb utat járták s akik most kárörömmel fogadják a soraikba állót, akinek végre szintén „megjött az esze” és belátta, hogy „nem érdemes”? Vagy, ha — amint megeshetik — erről is leküzdött már az ember, kényszeredetten továbbvándorolni a már megkezdett irányban és az élete végéig átkozni azt a percet, amelyben olyan bolond volt, hogy „delibábok” után futva „elhibázza az életét” és „eljátssza

a jószerencsését"? Egyik sem valami kielégítő megoldás! Az ilyen válságokon csak az jut át sértetlenül, aki bizonyos Isten felől és ebben a bizonyosságban küszködik a fölfelé vezető úton. Az ilyen ember tudhatja, hogy minden ezen a világon Isten céljainak a szolgálatában áll és ezért őt sem érheti semmi, ami megakaszthatja az Isten céljai felé való haladásában, hanem ellenkezőleg: minden csak segítségére lehet. Ellenséges körülményekben is csak rejtett szövetségestársakat ismer fel. Ha beléjük ütközve pillanatnyilag megtorpan is, nemsokára csak annál nagyobb lendületet vesz általuk. Ha akadályaikban megbotlik is, megint csak talpra áll és annál elszántabban halad tovább. Ha úgy látszik is, hogy odaveszett munkájának minden reménye, magából ebből a keserves tapasztalatból nagyobb nyereséget merít, mint amekkora vesztesége volt. Soha nem ábrándulhat ki a magasabb parancsok szolgálatából, sem nem únhatja meg azt. Soha nem kell megsajnálania, hogy azoknak útjára lépett, mert amíg ez a világ az Isten világa, addig ez az egyetlen igazolt út.

A többiek ellenben, akár eleitől fogva hátat fordítottak a magasabbra hívogató és készítő parancsoknak, akár később kanyarodtak reá megszegyenüléseik után a lefelé vivő útra, sohasem lehetnek biztosak a maguk dolgában. Ha fennhangon sokféle elmélettel próbálják is igazolni életüket és megnyugtatni magukat azzal, hogy nincs Isten, csak természet van, amelyben az ember is csak természeti lény, a lelkük mélyén ott feszeng a gyanú, hogy hátha mégis egészen eltévesztették az irányt és csak azért járják a maguk útját, mert azt a másikat, a nehezebbiket el akarták kerülni? Vagyis titkon mégis ott ég a lelkükben — az Isten-kérdés!

Irigylésre méltó ember az, akire nézve ez a kérdés megoldódott, aki megtalálta Istent, benne megtalálta a világ értelmét és a maga emberi magasabbra hivatottságának a biztosítékát. Nem lehet embernek boldogabb bizonyossága, mint ha ezt vallhatja: „Hiszek Istenben“!

V.

A VILÁGFELETTI ISTEN TITKA.

A Hiszekegynek mindjárt a legelső mondatánál eldőlt a legnagyobb kérdés, amely az embert foglalkoztathatja és gyötörheti: az Isten-kérdés. „Hiszek egy Istenben” — ez azt jelenti: megoldott titokká vált számomra a végső Titok, amelytől a világnak és a magam életének az értelme függ. Hogyan oldódott meg? Mondottuk már: a hívőnek ez a vallástétele visszhangként szólal meg a lelkéből magának Istennek a szavára. Isten maga oldotta meg a kérdést: nem hagyta az embert bizonytalanságban maga felől, hanem kijelentette magát neki és így megajándékozta őt az óhajtott Isten-bizonyossággal. Micsoda „Isten” is volna az, aki felől csak úgy a háta mögött lehetne okoskodni, hogy egyáltalán van-e vagy nincs, és akinek magának ehhez a kérdéshez nem volna semmi szava? Egy ilyen örök hallgatásba burkolódzó szfinksz, amely kőarcú mozdulatlanságban tűrné, hogy az emberek előtte megállva végnélkül törjék a fejüket és folytassák vitáikat rejtelmes lénye felől, nem érdemelné meg az Isten nevét. Isten alatt mi csak az életnek olyan teljességét érthetjük, amely magán túlesordulva reánk is kiárad és bizonyosakká tesz bennünket maga felől. Ha igazán valóság az Isten, akkor egy vagy más módon, — hogy hogyan, azt mi nem írhatjuk elő neki, — de olyan megnyilatkozó Istennek kell lennie, aki megnyilatkozásával elosztatja minden kétségünket maga felől. Erről a megnyilatkozó Istenről fogja majd

elmondani a Hiszekegy a maga vallástételét a második szakaszában. Oda elérkezve majd számonvehetjük: hogy nyerjük el Isten tulajdon ajándékaként az Őfelőle való bizonyosságunkat. Most csak azt hangsúlyozzuk, hogy más úton-módon nem oldódnék meg számunkra sohasem az Isten-kérdés.

Amikor annakidején a reformáció körében is újra erőteljesen hangsúlyozták ezt az igazságot, hogy Isten felől csak az Ő tulajdon kijelentése biztosít bennünket, amelyről a Hiszekegy második szakaszában is szó van, erre a római katolikus keresztyénség részéről felhangzott az ellenvélemény: a Hiszekegy második szakaszában csakugyan Istennek olyan ismeretéről van szó, amelyet sehonnan nem nyerhetünk el, csak az Ő kijelentéséből, azonban azt, hogy van Isten, nemcsak ebből a kijelentésből tudhatjuk meg, hanem már a nélkül is, a magunk okoskodása által is, „az-ész világossága“ révén is, megbizonyosodhatunk róla. Fel is mutatták azokat a nagy beesben tartott „istenbizonyítékokat“, amelyeknek az érvelését csak végig kell követnie az embernek, hogy elérkezzék a végkonklúzió belátásához: „Tehát van Isten.“ Azonban, ha jól megnézzük ezeket az érveléseket, kiténik, hogy nagyon figyelemreméltók és tanulságosak, csak éppen a kívánt célhoz nem vezetnek el bennünket. Isten valósága felől bizonyossá nem tehetnek senkit sem, akiben ez a bizonyosság nincs meg már amúgy is. A világban meglevő összefüggéseknek a rendjéből pl. valóban joggal lehet következtetni arra, hogy ez a világ valamilyen rendező Értelemnek az uralma alatt áll. De ahogy nyilván értelem van beleépítve annak a gépnek a szerkezetébe és működésébe is, amely elkapja a munkásnak a kezét és szétmarcangolja a testét, úgy ez a világ is annak ellenére, hogy csodálatos Értelmeire valló alkotmány, sokszor ugyanilyen könyörtelenül bánik el az emberrel, pedig az emberi élet a legértékesebb alkotó eleme az egésznek! Nevezhetjük-e komolyan Istennek ezt a világot átható Értelmet, amíg afelől is meg nem bizonyosodunk, hogy ez a könyörtelenség csak látszat és valójában mindaz, ami nekünk szent, előtte is szent, sőt előtte még sokkal inkább szent, mert hiszen nekünk is csak azért szent, mert Ő oltotta bele az életünkbe? De

efelől már semilyen észszerű okoskodás nem győzhet meg bennünket, csak maga Isten biztosíthat róla az Ő kijelentése által. Vagy az is csakugyan igaz, hogy minden értelmesen okoskodó ember eljut oda, hogy a világot ne csak részleteiben vizsgálja és ne csak ezeknek a részleteknek a magyarázatát keresse, az egyikét a másikból, hanem az egésznek is fölébe emelkedve valamilyen magyarázatát akarja adni annak is. Nevezze bár ezt a végső magyarázatot adó elvet Végoknak, vagy aminek akarja, az bizonyos, hogy gondolataival el kell, hogy érkezzék hozzá. De ezzel még nem érkeztünk el az Isten felől való bizonyosságunkhoz, mert hiszen a tulajdonképeni kérdés még ezután várna megoldásra! Éppen azt szeretnők tudni, hogy milyen ez a végső pont, ahova a világnak a szálai elvezetnek bennünket? Személytelen valami-e, amelyből a véletlen játéka folytán állott elő minden ezen a világon és mi magunk is, vagy amelyből valamilyen kényszerű természeti folyamat révén bomlott elő a mindenség minden benne levő létezővel együtt? Vagy személyes valaki, akinek az öntudatos akarata hívta létre mindazt, ami van? És mégha bebizonyítható volna az is, hogy személyes hatalom teremtményei vagyunk, akkor szorulna el csak igazán a szívünk a nagy kérdéstől: mit tartsunk felőle? Hiszen lehetne utóvégre valamilyen kaján világdémon is, aki az egész mindenséggel valamilyen kegyetlenül rossz tréfát űz és abban leli gonosz örömét, ha mennél több átok és szitok száll feléje teremtettségéből! Hogyan illethetnők akkor az Isten névvel? De honnan tudhatjuk, hogy nem ez az igazság, hanem ennek éppen az ellenkezője, ha maga Isten nem jelenti ki magát nekünk? Minden „istenbizonyíték” elvezethet bennünket Isten irányában valameddig, de ott elakad és Isten még azon túl rejtőzködik valahol, ahová a magunk okoskodása már nem érhet el. Sőt valójában úgy áll a dolog, hogy minden érv ellenében, amely közelebb visz bennünket az Ő valóságának a bizonyosságához, felmerülhet egy-egy ugyanolyan nyomós ellenérv, amely megint csak visszavet bennünket kételyeinkbe. Ennek az ide-odahányattatásunknak addig nincs vége, amíg maga Isten nem vet neki véget. Istennek egyetlen és elégséges bizonyítéka csak Ő maga lehet. Attól oszlik csak el őfelőle

való kétségeink homálya, ha kijelentésének a fényével Ő maga világít bele.

De ha az Isten-kérdés így megoldódik is annak számára, aki az Ő kijelentését felfogta, ez még nem jelenti azt, hogy ezzel megszűnt az Isten titokzatossága. A megnyilatkozott Titok azért megmarad örök Titoknak. Hogy megnyilatkozott előttünk, az azt jelenti, hogy annyira megbizonyosodtunk valósága velől, hogy teljesen reá is bízhatjuk magunkat. De hogy mégis megmarad számunkra Titoknak, az azt jelenti, hogy az értelmünk rekeszeibe soha bele nem férhet. Azt kell mondanunk, hogy amint nem volna igazán Isten, ha valahogyan nem jelenené ki magát nekünk, ugyanúgy nem is lehetne igazán az Ő kijelentése az, amelyik nem volna telve számunkra megfoghatatlan titkokkal. Hiszen Őbenne azt a végső valóságot keressük, amelyről eleve tudhatjuk, hogy rejtélyesnek kell maradnia emberi értelmünk előtt. A mi értelmünk arra van berendezve, hogy azt a sokfélét fogja fel, ami — mondtuk már, — ilyen vagy amolyan egyetemes fogalmak alá foglalható, de nem foghatja fel azt a végső valóságot, amely mindenek fölött állván, már semmi egyébbel nem hozható közös nevezőre, hanem tökéletesen egyedülvaló. Nemcsak az Istenben hívó van így Istennel, hanem ugyanígy van mindenki, bármilyen végső valósággal vagy elvvel magyarázza is a világot. Adhatnak az emberek az ilyen általuk vallott végső valóságoknak vagy elveknek jó hangzású neveket. Az egyik az Anyaggal, a másik az Erővel, a harmadik az Energiával, a negyedik a Természettel, az ötödik az Eszmével próbálja megmagyarázni a világot és így tovább. De azzal, hogy nevet adunk valaminek, még nem vált számunkra érthetőbbé. És csak egy kicsit kell ezeknek a neveknek mögéjük néznünk, mielőtt azt kezdjük vizsgálni, hogy mit is értenek alattuk, hamar kitűnik, hogy olyan fogalmakat takarnak, amelyek telve vannak ellentmondásokkal. És hogy ezeket hogyan lehet feloldani, arra már nincs feleletük az embereknek.

Csak természetes tehát, hogy amikor elkezdünk Istentől gondolkozni, mi is össze nem egyeztethető ellentmondásokba ütközünk bele gondolatainkkal, vagyis amikor Istentől beszélünk, lépten-nyomon olyan szavakat va-

gyunk kénytelenek használni Őreá vonatkozólag, amelyek igazában nem illenek reá és csak nagy fenntartásokkal használhatók Őróla. Megpróbáljuk azzal jellemezni Őt, hogy átvisszük és alkalmazzuk Őreá a legszebb emberi jelzőket. Hiszen azért Isten Ő, mert mindaz, ami az emberi életben a legmagasabbrendű, nem idegen Őtőle, hanem éppen Őbenne található meg legteljesebben, a tökéletesség fokán. Az emberben is csak azért vannak meg ezek a vonások, mert szellemi mivoltában ő is nyert egy parányi részecskét az Isten szellemi valóságának a teljességéből. Így születnek meg azok a fogalmaink, amelyekkel az Isten „erkölesi tulajdonságait“ jelöljük meg. A Hiszekegy nem emlegeti őket. Megelégszik azzal, hogy mindent összefoglalva „Atyának“ nevezi Istent. Földi atyánkban is nemcsak az eredetünket láthatjuk, hanem egyúttal, ha igazi atya, mindannak a megtestesült összfoglatát, ami az emberi életben tiszteletre méltó, bizalmat keltő, erkölcsileg értékes. Isten is azért nevezhető „Atyának“, mert Ő minden efajta tulajdonságnak a tökéletes summája. Ezért is mondhatjuk el Őfelőle feltétlen bizalmunk hitvallását: „Hiszek egy Istenben“. De milyen más ezeknek a tulajdonságoknak a fénye, amikor az Ő valóságából sugárzik felénk, mint amikor emberek életében látjuk felcsillanni a visszaverődésüket! Valósággal megváltozik az értelmük. Beszélünk pl. az Isten „irgalmasságáról“. De milyen irgalmatlan irgalmasság ez sokszor! Ha ember csinálna olyasmit, amit Isten napról-napra művel az emberi lehetőségeket messze felül is múló arányokban emberek millióival, mi azt a legborzasztóbb könyörtelenségnek neveznők. És azért ez mégsem vet árnyékot az Ő irgalmasságára! Sokszor éppen olyanok ismerték fel a legvilágosabban és olyanok áldották a legháládatosabban az Ő irgalmasságát, akikkel — ha emberi mértékkel mérnök a sorsukat, azt kellene mondanunk: — a legirgalmatlanabbul bánt el Isten. Beszélünk az Ő „igazságos“ voltáról is. De milyen igazságtalanságokkal teljes igazságosság ez! Sokszor éppen ezek az igazságtalanságok teszik számunkra a legnehezebbé, hogy Őbenne hinni tudjunk! És azért mégis egészen bizonyos, hogy Ő minden dolgában tökéletes igazságosság szerint jár el! Ugyanígy vagyunk az Ő „jó-

ságával“, „hűségével“ és minden más efajta tulajdonságával is. Más lapra tartozik az Isten erkölcsi mivolta, mint az emberé. Az ember erkölcsiségét az szabja meg, hogy teremtményként más teremtmények között Isten uralma alatt él, aki törvényt szabott eléje. Isten erkölcsi mivoltának ellenben senki sem szabott törvényt. Az az Ő mindenek felett álló tulajdon életéből folyik. Nekünk embereknek pl. Isten adta az életet s ezért áll reánk a törvény, hogy ezt az ajándékot egyikünknek sincs joga elrabolni a másiktól. Istennek súlyos ítélete alá (és egyúttal súlyos emberi ítélet alá is) esik az, aki mégis emberéletet olt ki. De Isten azt, amit adott, szabad tetszése szerint bármikor el is veheti a nélkül, hogy ezzel erkölcsi tökéletességén a legkisebb makula is esnék. A mi sorsunkat szuverén jótesztése szerint Isten szabja meg, kit férfiúnak, kit nőnek teremtvé, kit magas fejlettségű virágzó népek gyermekeként indítva el e világbeli útjára, kit meg sötét elmaradottságú földrészek minden hátrányával megterhelten, kinek nyugodt, békés időkben jelölve ki az élete határait, kinek meg viharoktól dúlt korszakban jelölve ki a nehéz szerepét. Ha ember dobálná így erre-arra embertársait, azt mondanók rá: rettentő önkényeskedése egy szívtelen, szeszélyes zsarnoknak! De a teremtő Istenemet nem bírál-gathatom azért, mert ilyenek, itt és ekkor születtem, nem pedig másnak, máshol és máskor. Ő senkinek nem tartozik számadással rendelkezéseiért. Embereknek az egymás iránt való magatartását tehetjük erkölcsi bíráló és mérle-gelés tárgyává, hogy vagy tiszteletet adjunk a benne megnyilvánuló nemességnek, vagy megbélyegezzük ítéle-tünkkel azt, ami rossz benne. De Isten erkölcsi mivolta előtt csak hódolattal állhatunk meg és csak leborulva imá-dhatjuk tiszta tökéletességéért. — Így vagyunk egyéb-ként minden más fogalmunkkal is, amelyet a magunk életéből viszünk át Istenre: tudjuk, hogy van Istenben valami, amit ezzel vagy azzal a fogalmunkkal kell meg-jelölnünk, de ugyanakkor azt is tudjuk, hogy ezek a mi fogalmaink mégsem illenek rá az Ő megfoghatatlan való-ságára. Beszélünk arról, hogy Isten „él“. De ki tudja el-képzelni, hogy ez milyen életet jelent? Csak az bizonyos, hogy egészen mást, mint amilyen a mi életünk. Nem is

szólva arról, hogy sokszor olyan képeket használunk Istenről, amelyek nyilván csak költői hasonlatok és csak átvitt értelemben vehetők, amikor pl. Istennek mindent látó „szemét“, hatalmas „karját“ és hasonlókat emlegetünk, de amikor szószerint veendő dolgokat mondunk is, mint pl. azt, hogy Isten „gondol“ vagy „akar“ valamit, „haragszik“ valamiért vagy „tervez“ valamit, és így tovább számtalan hasonló állításunknál is, nagyon jól tudjuk, hogy mindez Ónála egészen más valamit jelent, mint minálunk, embereknél. Hogy valójában mit jelent Ónála, ki tudna arról fogalmat alkotni! Minden Óróla szóló állításunk csak halovány utalás lehet az Ő valóságának titkaira, de sohasem adhatja annak titkoktól mentesen kitergetett rajzát.

Igaz, használunk mi Istenre vonatkozólag olyan kifejezéseket is, amelyeket nem a magunk életéből viszünk át Óreá, hanem egyenesen azért alkottunk meg, hogy éppen Óróla használjuk és senki másról. Ezekben fejezzük ki az Ő „természetfeletti tulajdonságait“, vagyis azokat, amelyek az Ő egyedülvaló, világfeletti természetét minden egyébétől megkülönböztetik. Ezek közül egyet megemlít a Hiszekegy is, amikor Istent „mindenható Atyának“ nevezi. De ne vélje senki, hogy az ilyen jelzőkkel sikerülhet elosztatni Istennek titokzatosságát! Ezek éppen ellenkezőleg csak arra valók, hogy titokzatosságát annál jobban kidomborítsák mindenki előtt. Ha megvizsgáljuk ezeknek a kifejezéseknek az értelmét, hamar rájövünk, hogy csak az világos bennük, amit tagadunk velük, de az, amit velük állítunk, megfoghatatlan titok marad. Voltaképpen csak elhatároljuk velük Istent minden egyéb valóságtól. Azt valljuk meg általuk, hogy Isten más, mint bármi egyéb, amit ismerünk. De hogy milyen hát az Ő saját mivoltában, arról fogalmat alkotni továbbra sem vagyunk képesek. Amikor „mindenhatónak“ mondjuk Őt, ezzel azt hangsúlyozzuk, hogy az Ő hatalma más, mint minden emberi hatalom, bármilyen széditően nagy legyen is az. Mert az emberi hatalom mindig adottságoknak a világában érvényesül, az egyik teremtmény hatalma más teremtmények kisebb-nagyobb sokasága felett. Ezért mindig ellenállásba és akadályokba ütközik. És ha még oly

nagy sikereket ér is el az ellenállások letörésében és az adottságoknak a maga akarata szerint való átformálásában, egy bizonyos határnál végül mégis el kell akadnia és azon túl már lehetetlenségekkel áll szemben. De Isten útjában nincsenek adottságok. Őrajta kívül nincsen semilyen valóság, amely ne az Ő teremő akaratából lenne és amely tőle független tényezőként vele szembehelyezkedhetnék. Őt ezért sajátmagán kívül semmi nem korlátozhatja. Hogy azonban ez mit jelent, azt csak akkor tudnók felfogni, ha mi volnánk az Ő helyében! — „Örökkévalónak“ is nevezzük Őt. Ebből az világos, hogy az Ő élete nincs alávétve az idők folyásának. Nincs kezdete, nincs vége. Nincs kifejlődése, sem elhanyaglása. Nincs multja, jelene, jövője, amelyre elosztva részletenként bontakoznék ki az élete, mint a mienk. Egyszóval Ő egészen másképpen van, mint ahogy mi vagyunk és velünk együtt minden egyéb is ezen a világon. De ki tudná megérteni ezt az Ő örök jelenben, változás nélkül és mindig teljességében való létezését? — Így vagyunk az Isten „mindenütt jelenvalóságával“ is, — Őt nem korlátozzák térbeli viszonylatok, közelségek vagy távolságok. Így vagyunk az Ő „mindentudó“ voltával is, — az Ő tudata nem szorítkozik csak egy bizonyos körre, mint a mi emberi tudatunk, amely sok mindent felölelhet, de mindig csak egyebeknek a kizárásával. És így vagyunk minden hasonló állításunkkal. Mindig csak Istennek a más-voltát emeljük ki az ilyenekkel. A nagy különbség szakadékát tárjuk fel, amely Őt tőlünk és általában minden teremtményétől elválasztja, s amelyen át a tulsó oldalra, az Ő titokzatos valóságába, a mi tekintetünk erőtelen áthatolni.

A legélesebben akkor tűnik a szemünkbe Istennek ez a megfoghatatlan más-volta, amely mindentől elválasztja Őt, amikor éppen azt a viszonyt vesszük szemügyre, amelyben Ő minden más valósággal áll. Egyébként is ez a viszony érdekel bennünket mindenek felett, mert hiszen első-sorban éppen azért keressük Istent, hogy benne a mi létünknek és ennek az egész világnak az értelmét és alapját találjuk meg és ezért olyan boldog titok-megoldás az számunkra, amikor megtaláljuk Őt, aki ennek a világnak Istene és benne nekünk is Istenünk. A Hiszekegy Isten-

nek ezt a minden más létezőhöz való viszonyát ezekben a szavakban jelöli meg: Ő „mennynek és földnek a Teremtője“. Isten felől bizonyosnak lenni e szerint annyit jelent, mint tudni, hogy ez a világ és benne minden azért van, mert Isten akarta, hogy legyen. Isten között egyfelől és kivétel nélkül minden egyéb között másfelől, ami csak volt, van, vagy lesz, olyan viszony tűnik ebben a szemünkbe, amelyhez hasonlót egyébként sehol a valóság világában nem találunk. Minden, ami létezőnek számít Őrajta kívül, teremtmény, amely valamikor nem volt és azt, hogy létezzék, Őtőle kapta. Ő ellenben a Teremtő. Ő nem úgy kapta létezését sehonnan sem. Ő maga annak ősforrása, amely minden más valóságnak a létét csak árasztja magából, miközben a magáé kimeríthetetlenül buzog sajátmagából. Semmi nem szemléltetheti előttünk jobban, milyen megfoghatatlan Titok Isten, mint ez az Ő teremői mivolta minden teremtményével szemben. És ezért nem csoda, ha a Hiszekegy, amikor róla, mint megközelíthetetlen Atya Istenről akar vallást tenni, éppen az Ő teremő munkáját emeli ki.

Amikor Istenben, mint Teremtőben való hitünket megvalljuk, lehetetlen nem éreznünk, milyen mély titkok felett járunk ezzel a bizonyosságunkkal. Ha megállunk kissé, hogy ezeknek a titkoknak a mélységébe beletekint-sünk, elszédülnek a gondolataink. Teljesen lehetetlen fogalmat alkotnunk arról, hogy mit jelent ez: Isten akarta, hogy legyen és ezért lett, ami nem volt és ami nem is lehetne különben sohasem. Mi ismerünk műveket, amelyek azért jöttek létre, mert valaki akarta, hogy létrejöjjenek. Akár szobrok, vagy zeneművek, gépek, vagy bútordarabok, akár búzatáblák, vagy gyümölcsöskertek, akár intézmények vagy szervezetek, mint iskolák, hadseregek vagy államok, állottak már elő úgy a mi szemünk láttára, hogy előbb csak valakinek az elgondolásában voltak meg, de a valóságban még nem, és aztán az illetőnek az akarata valóságra is váltotta azt az elgondolást. De ilyenkor mindig csak alakításról van szó, nem teremtésről, a szónak igazi értelmében. A létrehozó akarat mindig csak már meglevő valóságoknak adott új formát vagy új elrendezést. Nélküle ezek a dolgok nem volnának meg úgy, amint

elénk állanak, de valahogyan, alkotó elemeikben, mégis meglennének nélküle is. Minden emberi alkotó már készen talált anyagból, vagy e világban már amúgy is élő és te-nyésző lényekből, vagy már tőle függetlenül is körülötte nyüzsgő emberekből hozza elő ügyes vagy erős kezével a maga műveit. Még az a művész is, akiről azt mondjuk, hogy „újat teremt“, csak már előtte is megvolt elemeket fűz egybe valamilyen új kapcsolatba, a valóságban úgy soha elő nem fordult és még senkinek a képzeletében sem úgy meg nem jelent alakok vagy történések képeibe; vagy talán mások lelkében még csak öntudatlanul élő szépségeket hoz napfényre alkotásaiban, hogy azoknak öntudatos élvezetével megajándékozza embertársait. Amikor azonban Isten teremtő munkájáról beszélünk, akkor nem ilyesmire gondolunk. Ő nemcsak azt akarta és nemcsak annak az akaratának vitte véghez a megvalósulását is, hogy ezen a világon olyanok legyenek a dolgok, amilyenek, hanem hogy egyáltalán legyenek valóságok Őrajta kívül is. Pogány vallásos elképzelésekben és bölcselekedők elméleteiben találkozunk néha olyan úgynevezett Isten-nel, akinek abban áll a világteremtő szerepe, hogy megszabta a dolgok formáját és rendjét, de aki már készen találta ehhez az anyagot és úgy öltöztette bele abba a maga gondolatait. Így a mindenség meglétének voltaképpen két eredtető forrása volna: a világformáló Szellem és a tőle függetlenül is létező Anyag. Azt mondhatnók: így két istenség összeműködésére vezethető vissza a világ. Valójában azonban a kettő közül egyik sem volna igazán Isten. A Hiszekegy minden efajta elgondolással már azzal is élesen szembehelyezkedett, hogy „egy Istenről“ tett vallást. Amikor pedig „mennynek és földnek a Teremtőjéről“ beszél, félreérthetetlenül olyan Istent ért ez alatt, aki egyedüli forrása a világ meglétének. A világ minden vonatkozásban az Ő teremtő akaratának a szüleménye és műve. Van ebben az Ő alkotásában csodálatos formáló művészet is. Hogy a dolgok olyanok, amilyenek, beláthatatlan változatosságukban tükröztetve az Isten bennük kiformált gondolatainak a kimeríthetetlen gazdagságát, az az Ő teremtő bölcsességét dicséri. De ott ragyog bennük ugyanakkor Istennek teremtő hatalma is: az a megfogha-

tatlan csoda, hogy egyáltalán vannak, hogy Istennek gondolatai bennük megtestesültek, és hogy tényleg itt van ez a világ és benne mi magunk is, mert Ő így akarta. A teremtésnek ez előtt a csodája előtt csak elnémuló áhitattal lehet megállani. Az értelem kíváncsi kérdéseinek itt nincs helyük. Hiába is hozakodnék elő velük az ember, feleletet nem kaphat rájuk. A létrehívó vagy létetadó akarásnak az a viszonya, amelyben Isten van az Ő teremtményeivel, soha számunkra megfoghatóvá nem válhatik. A teremtés titka örökre megmarad az Isten titkának.

Csak egyet tehetünk meg, amivel azonban csak annál inkább elmélyül számunkra ez a titok: számonvehetjük a gazdagságát. Mert Istennek nemcsak egyféle teremtményével állunk szemben, hanem többféleképpen. Valamennyinek az a közös lényege, hogy Isten akarta, hogy valami létezzék az Ő világában és ezért az létezik is. De különböző teremtményeinek más-másféle létezését ajándékozott. Ő adta létezését a holt anyagnak is, amelyen ebben a látható világban minden egyéb is felépül. Különböző korok tudományos gondolkozása különféleképpen ismerte meg az anyagnak azokat a végső alkotórészeit, amelyeknek a sokféle összetételéből adódik aztán az anyagnak a valóságban elének táruló változatos képe. Ezeknek az összetételeknek a keletkezését és felbomlását aztán minden tudományos elmélet meg is tudta értetni a maga kora embe-
reivel. De maguknak a végső alkotórészeknek az eredete mindig rejtély maradt az emberi értelem előtt. Róluk már azt is hajlandó volt állítani az emberi értelem, hogy nem is keletkeztek sohasem, hanem öröktől fogva megvoltak. De ezzel is csak azt árulta el, hogy semilyen fogalmat nem tud magának alkotni a nem-létezésből a létezésbe való átmenetükről. Nem csoda hát, ha az Isten bizonyosságára eljutott ember is némán áll meg az anyag létezésének a ténye előtt és benne az Isten teremtményének a megfoghatatlan titkát szemléli. De vannak Istennek másfajta teremtményei is: azok, amelyeknek a létezése azt jelenti, hogy élnek. Bennük is ugyanaz a titok jelenik meg, csak más színezettel. Róluk már nem állíthatja senki, hogy mindig megvoltak, hiszen a szemünk láttára lépnek bele a valóság világába, ismerjük a megszületésüket és tud-

juk, hogy azt megelőzőleg nem voltak. De hogyan jöttek elő a nem-létezésből, a semminek a világából, ebbe a valóságos világba? Ez megfoghatatlan marad előttünk. Amit a megszületésükről tudunk, az mind csak arra vonatkozik, hogy valamilyen már meglevő anyag hogyan áll össze és hogyan rendeződik el úgy, hogy belőle az életük hordozója, a testük kialakuljon. De titokzatos marad előttünk magának az életnek a megindulása, amely ezt a testet a maga céljaira megszervezi és felépíti, hogy benne és általa kifejthesse magát. Isten akarta, hogy meginduljon és az Ő teremő munkájának a csodáját szemlélhetjük ezért minden sarjadó fűszálban és minden kikelő madárfiókában. — Végül vannak Istennek öntudatos lélekkel megáldott teremtményei. Nekünk embereknek is a legmagasabbrendű létezésnek ezt az ajándékát adta meg, amelynél fogva ezen a világon minden teremtményei közül a legközelebb állunk Ő hozzá. Amikor a Hiszekegy arról tesz vallást, hogy Ő „mennynek és földnek Teremője“, ezzel arra is utal, hogy nemcsak nekünk, embereknek van részünk ebben a magas kiváltságban. Ezen az előttünk ismeretes „földi“ világon kívül kiterjed Istennek teremő hatalma az Ő „mennyei“ világára is és ki tudja, milyen még nálunk is magasabbrendű teremtményei népesítik azt be? Azt sem tudhatjuk, milyen fontos szerep jut vagy nem jut az Isten ilyen „angyalainak“ a mielőttünk ismerős világ történéseiben is azoknak látható színe mögött? Az Ő mennyei seregeinek titkait, amelyekre pedig nagyon kíváncsiak lennénk, Isten nem tárta fel előttünk. Ennél sokkal nagyobb ajándékot kaptunk az Ő kijelentésében: magamagát tárta elénk benne. Ezért ne is fürkészszük az Ő előttünk elrejtve maradt „mennyei“ teremtségének a titkait. Elégé titokzatos teremtménye Istennek az a szellemi valóság, amely ebben a „földi“ világban, annak anyagából formált testben él: mi magunk, emberek! Itt vagyok én, aki valamikor nem voltam. Itt tudom most magamat ebben az elém táruló világban, sőt föltekintetek az egész mindenségen túl ennek a világnak Istenéhez is és közösségben tudhatom magamat Ővele! Megfoghatatlan csoda ez, de valóság, mert a teremő Isten akarta, hogy meglegyen. És ugyanezt a csodát, az öntudatra ébredő és

az Isten ismeretére rendelt lelket hordozza magában, ha akár csak elfojtottan és még ki nem bontakozottan is, minden e világra született ember. Hogyan hívja létre Isten a teremtésnek ezt a legcsodálatosabb művét? Ez egyedül az Ő titka.

Mondottuk: a Hiszekegyben megvallott hit válaszképpen szólal meg az Isten kijelentésére és erről a kijelentésről lesz a Hiszekegynek még sok fontos mondanivalója. De nem akar kétséget hagyni senkiben már az elejétől fogva sem a tekintetben, hogy Istennek a kijelentése, ha felviláglik is az ember előtt, éppen azért, mert az Ő kijelentése, titkoknak a fényes ködéből világlik elő. Azt az Istent ismerjük meg ebből a kijelentésből, aki ugyanakkor megmarad számunkra megfoghatatlan, örök rejtelenek, mert — Isten. Mivel a Fiúban közel hajlik hozzánk, mi bizonyosakká lehetünk Őfelőle, úgyhogy — még Szent Lelke által is kiárasztván magát az életünkbe — közösségben élhetünk Ővele. De azért Ő megmarad annak az Istennek, akit tőlünk elérhetetlen magasságban, fenségben és titokzatosságban éli a maga életét, mert Ő a világok egyetlen Teremtője, mi pedig és minden egyéb is, ami csak van, teremtmények vagyunk az Ő akaratából és hatalmából. Ezzel azt valljuk meg, hogy amikor a Hiszekegy második szakaszának a hitvallása szerint olyan kijelentésben van részünk, amely eloszlatja minden kétségünket, akkor ezáltal a kijelentés által csakugyan magával a valóságos Istennel van találkozásunk, aki különben számunkra egészen megközelíthetetlen és megismerhetetlen volna. És ha a Hiszekegy harmadik szakaszában majd arról lesz szó, hogy a Szent Lélek Isten úgy eggyé válik velünk, hogy magunkban hordozhatjuk Őt, akkor erről is jó már eleve megvallanunk azt a szívünket megremegtető igazságot, hogy életünknek ez a kedves vendége nem kisebb valaki, mint a mindenségnek az a felséges és nagyhatalmú Teremtője, aki annyira más, mint mi, hogy számunkra örök rejtély kell, hogy maradjon. Jó, hogy hitvallásunk a legelső szakaszában az Atya Istenről szól, akinek színe előtt csak por és hamu vagyunk és akinek kimondhatatlan dicsősége előtt ebben az alázatos tudatban leborulva mégis bizodalommal mondhatjuk: „Hiszek Őbenne!”

VI.

ISTEN A VILÁG URA.

Hogy Isten valósága felől az ember megbizonyosodhatik-e, még mielőtt az Ő kijelentésében találkozni vele, és így már bizonyos tekintetben felkészülten fogadhatja-e az Ő kijelentését, vagy pedig, amint a „református Hiszekegy“ is érti, éppen az Ő kijelentéséből és csakis abból lehet-e megbizonyosodnunk az Ő valósága felől: e tekintetben — mondtuk — eltérnek egymástól keresztyének és keresztyének. De abban mind egyetértenek, hogy akár így, akár úgy születik is meg az emberben ez a bizonyosság, Istent úgy ismerjük meg, ahogy a Hiszekegy vallja: mint Teremtő Istent, aki ebben a minden létezők felett álló egyedülvalóságában örökre megmarad számunkra megfoghatatlan, imádandó Titoknak. Az erről már elmondottaknak az elmélyítésében még tovább is mehetünk a nélkül, hogy az útjaink elválának egymástól. Abban is teljes az egyetértés minden keresztyének között, hogy Istennek ez a titokzatossága csak fokozódik számunkra azáltal, hogy teremtő munkája átmegy egy másikba és folytatódik abban: Ő az Ő teremtet világának Fenntartója is. Erről a Hiszekegy nem emlékezik meg külön. De amikor Istent „mennynek és földnek Teremtőjének“ nevezi, ez hallgatólagosan magában foglalja az Ő világfenntartó munkáját is. Az az Isten, aki akarta, hogy teremtményei legyenek és aki ezzel az akaratával létre is hívta őket, olyan hatalom felettük, hogy tőle függetlenekké so-

hasem válhatnak. Ha nem rajtuk mult, hogy létre jöjjenek, akkor e felett az egyszer elnyert létezésük felett továbbra sem ők maguk rendelkezhetnek. Aki teremtő akaratával a semmiből előszólitotta őket, bármikor vissza is parancsolhatja őket a megsemmisülésbe. Amíg tehát megvannak, azért vannak meg, mert Ő akarja, és csak addig vannak meg, amíg Ő akarja. Ezért valójában nemcsak a nem-létezésből a létezésbe való belépésük megfoghatatlan titok, hanem a létezésben való megmaradásuk is ugyanolyan szakadatlan csoda, amely előtt az emberi értelem csak néma áhítattal állhat meg. Ha soha nem alkothatunk magunknak értelmes fogalmat arról, miként ajándékozza meg Isten különben nem volt és nem lehetett teremtményeit a létezés ajándékával, ugyanígy le kell mondanunk arról is, hogy valaha megértsük: miként hordja őket hatalmának tenyerén a megsemmisülés sötét, üres mélységei felett, hogy azokba lezuhanva el ne tűnjenek. Csak az a különbség, hogy ebben a megfoghatatlan csodában állandóan benne élünk. Mi magunk is és a körülöttünk levő teremtmények is pillanatról pillanatra részesei vagyunk annak. És ezért ez nem lep úgy meg bennünket, mint ahogy meghökkent és ámulatba ejt a semmiből való teremtésnek a titka. Már meglevő teremtményeknek a fennmaradása megszokott dolog előttünk. És meg kell vallanunk, fogytékos erejű lelkünk nem is tehet mást, mint hogy hozzá szokják ehhez a folytonosan áradó tengernyi csodához és eltompuljon annak titokzatossága iránt. Nem bírnök ki azt, hogy egyik ámulatból a másikba esve folytonosan izzásban legyen a lelkünk a bennünk és körülöttünk özönlő csodák káprázatos látványától. De ha a megszokás szürke fátyola eltakarja is a szemünk elől, azért állandóan tele van a világ az Isten fenntartó hatalmának ezekkel a csodáival. S ha időnk legnagyobb részében elfoglal is bennünket sok köznapi ügyes-bajos dolgunk, vannak olyan megrendítő pillanataink, amelyekben ráeszmélünk a valóságra: szent az a hely, ahol állunk, mert hiszen az Isten világában vagyunk, amelyben minden, ami van, az Ő megfoghatatlan fenntartó hatalmának a bizonyossága.

Még tovább menve, azt is együtt vallhatja minden keresztyén, hogy amit a Hiszekegy Isten teremtő munkájá-

ról elmond, abban nemcsak a világ fenntartásának a titka, hanem ki nem mondottan Istennek még egy harmadik titokzatos munkája is bennefoglaltatik már, t. i. az Ő világkormányzása. Azt jelenti ez, hogy ha a világ azért van, mert Isten akarta, hogy legyen, és csak addig állhat fenn, amíg Isten akarja, hogy fennálljon, akkor mindaz, ami ezen a világon történik, szintén csak azért történhetik, mert Isten úgy akarja. Teremtményeinek nemcsak a létét adja meg és tartja is meg Isten, hanem azt a pályát, történetet, sorsot is, amelyen létezésük végighalad, Ő szabja meg és Ő igazgatja. Hiszen ha a dolgok menete ebben a világban, annak bármely pontján, olyan irányt venne, amely nem az Ő szándékai szerint való, akkor azonnal és egyszerűen elejét vehetné ennek azzal, hogy a zavart okozó teremtményt megsemmisíti. Soha nem kerülhet Isten abba a helyzetbe, hogy teremtményei „a fejére nőjenek” neki és ő tehetetlenül legyen kénytelen szemlélni: mi megy végbe az Ő világában. Minden szál az Ő kezébe fut össze. Minden teremtmény csak addig mehet, ameddig Ő engedi, és csak arrafelé mehet, amerre Ő hagyja. S így minden evilágbeli történetet az Ő hatalmas kormányoz. Hogy miként érvényesül Istennek ez a kormányzó hatalma teremtményei felett, az megint megfoghatatlan titok számunkra, mert ez is abból az egyedülálló viszonyból folyik, amelyben Ő mint minden más valóság fölött létező Teremtő áll az Ő teremtményei világával.

Nem világít bele ebbe a titokba semilyen az emberi életről vett hasonlat. Mert hiszen mi emberek is rá tudjuk szabni valamennyire a magunk akaratát a dolgok folyására, vagyis a magunk szűk kis körében mi is fejtünk ki bizonyos világkormányzást. De milyen más az Isten világkormányzása! Mi úgyszólván csak „kivülről” tudjuk akaratunk irányában mozgatni a dolgokat. Az egyik dolgot egy másikkal toljuk, emeljük, taszítjuk, tereljük. S az így felhasznált eszközöket, szerszámainkat megint egy másik dolog: a kezünk mozgatja. Tehát a magunk teste tagjainak valamilyen mozgását tudjuk átvinni egyéb dolgokra, hogy azokban akaratunk szerint való történéseket idézzünk elő. Az ebben rejlő lehetőségeket fokozzuk aztán azzal, hogy sokféle bonyolult szerszámmal és géppel told-

juk meg a testünk erejét, hogy nekünk elég legyen egy gombot megnyomnunk, vagy egy fogantyút megmozdítanunk, s aztán a magunkénál sokkal nagyobb erők lépjenek működésbe és végezzék el azt a munkát, amelyet mi el akarunk végeztetni velük. De Istennek nincs teste, amelynek tagjaival belenyúlna a dolgok folyásába, és nincsenek olyan szerszámai és gépei, amelyeket ilyen testi beavatkozással mozditana meg és kormányozna. Ő valahogy „belsőről” szabja rá akarátát teremtményeire. Olyasféléképpen igazgatja történeteiket, ahogy mi mozgatjuk kezünket-fábunkat. Mert a magunk testében mi is elő tudunk idézni egyes történeteket egyszerűen azzal, hogy elő akarjuk idézni. De meg kell állapítanunk: az emberi életből vett ez a hasonlat sem visz közelebb a rejtély megértéséhez, mert hiszen ez maga is rejtély előttiünk. Soha semilyen magyarázat nem tudta még érthetővé tenni, hogyan lesz az emberben megszülető akarásból az az izomműködés, amely által felemelkedik a keze, vagy megmozdul a lába, tehát: hogyan hat át a lélek kormányzó ereje a test tagjaira? Hogyne volna akkor feneketlen titok számunkra az, hogy Isten milyen láthatatlan szálakkal és fogantyúkkal mozgatja az Ő egész teremtettségét, hogyan hajtja pályájukon tova az égitesteket, hogyan tartja áramlásban a szeleket, hogyan tereli körforgásuk útján a vizeket a felszálló párákban a felhők magasságaiba s a záporok lehullásában ismét vissza a föld színére, és így tovább.

Az, amit „természeti törvénynek” nevezünk, nem ad feleletet erre a kérdésre. Az csak azt mutatja meg: milyen utat járnak meg a lejátszódó folyamatok, milyen feltetelek mellett mennek végbe, milyen kapcsolatokba illeszkednek bele más folyamatokkal? Vagyis a „természeti törvény” nem más, mint bizonyos rendnek a megállapítása, amely az Isten világkormányzásában uralkodik. Mert az nyilvánvaló, hogy Isten nem pillanatonként változó szeszélyek szerint kormányozza mindenségét, hanem megszabott, állandó rendet tart fent annak történeteiben. A vízpára felszállása pontosan attól függ, milyenek a légkör hőmérsékleti és sűrűségi viszonyai és ugyanezeknek a viszonyoknak a változásaival jár együtt csapadék alakjában a földre való visszatérése. Ilyesmikről szólnak a „termé-

szeti törvények". De a víz parányai nem tudják, hogy nekik ezeket a törvényeket követniük kell! Hogy van mégis, hogy minden, ami velük történik, ezek szerint a törvények szerint történik? Hogy van az, hogy a „természeti törvények” fennállanak és érvényesülnek? Ez az Isten titka, aki úgy alkotta meg teremtményeit, hogy azok egymástól kapott bizonyos hatásokra bizonyos megszabott módon viselkedjenek, s akinek gondja van arra, hogy teremtményei, amíg egyáltalán fennmaradnak, ehhez a beléjük teremtetett természetükhöz mindig hívek is maradjanak. Hogy Isten hogyan gyakorolja ezt a hatalmát, amellyel minden e világon végbemenő történést igazgat, abba soha bele nem láthat a mi értelmünk. S ezért mindaz, amit mi „természetesnek” szoktunk nevezni, voltaképpen mind megannyi megfoghatatlan csoda.

Igaz, hogy mi „csoda” alatt olyasmit szoktunk érteni, ami a természeti törvényektől eltér. És míg a természeti törvények szerint végbemenő történésekről azt mondjuk, hogy azokat megértjük, a csodával úgy állunk szemben, mint valami érthetetlen dologgal. Hogy aztán megmaradhasson az ember abban a hiúságának hízelgő hiedelemben, hogy ezen a világon nincsen semmi, amit ő nem érthetne meg, hajlandó a csodákat egyszerűen tagadni és azt mondani, hogy soha nem is történt és nem is fog történni semmi, csak ami a természet állandó rendje szerint megy végbe. Pedig az egyik éppen olyan nagy titok, mint a másik. Akár úgy igazgat Isten valamely történést ebben a világban, ahogy azt hasonló körülmények között máskor is mindig meg szokta tenni, úgyhogy mi abból kiolvashatunk egy bizonyos törvényt; akár úgy igazgat valamely történést, hogy arra nincsen példa az Ő máskor általában megfigyelhető világkormányzásában: mindenképpen titokzatos marad előttünk az Ő hatalma, amellyel teremtetett világát kormányozza. Sőt a kétféle eshetőség nem is zárja ki egymást, mintha Isten az egyik esetben ellentétbe jutna azzal a világkormányzási móddal, amelyet a másik esetben követ. A csodákkal nem kell felborítania a sajátmaga által megszabott és érvényben tartott rendet. Amaz jól megfér ezzel. Hiszen akkor sem esik semilyen sérelem a természeti törvényeken, amikor az ember kor-

mánylapátját felhasználva jobbra vagy balra igazgatja csónakja haladását, amerre az nem haladna, ha csak a természeti törvények uralmának volna átengedve. Már a mi véges akaraterőnk is adhat különleges irányt a dolgok történésének a nélkül, hogy ezzel meg volna bontva a természeti törvények rendje. Isten hatalma számára pedig éppen nem olyan akadály a természetben uralkodó rend, hogy akaratának vagy csak annak keretein belül vagy pedig csak annak felrobbantása árán szerezhetne érvénysülést. Hanem olyasféleképen áll a dolog, hogy van az Ő világkormányzásában sok olyan szál, amely az egész szövedeiken végighúzódik és bárhol nyomon követhető, mint a hímzés alapvászának a fonalai; és vannak másfelől ebbe a szövédékre itt-ott belehímzett színfoltok, amelyeknek a szálai felbukkannak s aztán megint eltűnnek szemünk elől. Ott, ahol a csodák történnek, nincsenek azért elszaggatva a természeti törvények fonalai, csak el van takarva a mezítelenségük s ezért nem láthatók. De mindig rejtelmes az a láthatatlan kéz, amely a történetek szálaait szövögeti, akár „símán“ dolgozik, akár itt-ott tarkítva munkáját. Mindig megfoghatatlan titok előttünk az, hogy hogyan is végzi munkáját?

Ezt a titokzatosságot is csak fokozza az a körülmény, hogy Istennek nemesak egyfajta teremtményei vannak és ezért sorsuk kormányzása is többretű titok. Az imént felhozott példákban annak a titokzatosságát emeltük ki, hogy hogyan igazgatja Isten az élettelen természet történeteit. De megint más színezetű titok tűnik elénk, ha azt szemléljük: miként igazgat mindent, ami élő teremtményeivel történik. Hogyan tartja életben és működésben azokat a rejtelmes erőket, amelyekből az élőlények növekedése, szaporodása, létfenntartó táplálkozása és védekezése adódik? Ki tudna róla fogalmat alkotni! Annyi nyilvánvaló csak, hogy szakadatlanul üzemben tartja ezen a világon az életnek azt a mérhetetlen nagy háztartását, amelyben oktan lények megszámlálhatatlan sokasága, mintha pontosan tudná, mit, mikor, hogyan kell csinálnia, csodálatosan el is végzi a maga dolgát. Az almafa megtermi a maga gyümölcsét és soha tévedésből nem terem szilvát vagy diót; a méh és a hangya egy napot sem mu-

lasztva, szoros fegyelmet tartva fáradozik, hogy legyenek készletei, amelyekből felnevelheti ivadékát; a vándormadarak számontartják az évszakok fordulását és egyakarattal útrakelnek messze országok felé, ahol a tél nem érheti utól őket. Ösztönök biztosan működő rúgói tartják mozgásban ezt a csodálatos gépezetet, az élők világát. Hogy hogyan élteti és szabályozza Isten ezeket a teremtményeibe beleszerkesztett ösztönöket, azt a mi értelmünk soha föl nem érheti. Csak aki az élő természet világának hátatfordítva, emberépítette szűk falak mesterséges világában él, tudja beleringatni magát abba a hazug képzelgésbe, amely szerint az egész világ olyan áttekinthető és érthető, mint valami emberszerkesztette alkotmány. Aki ellenben benne él az élő természet dúsgazdag valóságában, rügöző bokrok és fák, fészketrakó madarak és ivadékok nevelő állatok sokasága közepette, az tudja, hogy állandóan érthetetlen titkok rajzanak körülötte és a lelkén sokszor átsuhan az áhítatos ámulat: milyen csodálatosan igazgatja Isten az Ő teremtményeinek életét!

De aztán megint külön rejtély az, ahogyan Isten az Ő öntudatos lélekkel megáldott teremtményének, az embernek az életét igazgatja. Ezt a munkáját is hiába próbálnók a magunk gyakorlatából vett példákkal megvilágítani. Hiszen bizonyos mértékig mi is igazgatjuk és alakítjuk egymás élete folyását, és ebben csakugyan van valami, aminek a hasonlatosságát megtalálhatjuk az Isten emberkormányzásában is. Így: egymás számára bizonyos adott környezetet alkotunk és tartunk fent, amelynek olyan jelentősége van az emberi élet alakulására nézve, mint a növény számára a sovány vagy a kövér talajnak, a zimankós vagy a kedvező éghajlatnak. „Egyik ember sorsa a másiknak.“ A többi ember társadalma, a család, a szülőfalu, a nemzet, a kor, az egész környezet, amelybe valaki beleszületik s amelyben él, sok mindent eldönt számára, ami az ő életében csak így, vagy csak úgy fog lejátszódni, mert másképpen már nem játszódhatik le. Egymás életét így kölcsönösen érintve, bizonyos kereteket szabunk egymás sorsának. De aztán ezeknek a kereteknek a kitöltése dolgában is alakítjuk egymás sorsát. Szakadatlanul hatunk egymásra, ösztönözzük vagy hátráltatjuk egymást, örö-

möket szerzünk egymásnak, vagy megkeserítjük egymás életét. Mindez belejátszik Istennek világkormányzásába is, amellyel életünk folyását formálja, — hiszen Ő helyez bele bennünket a magunk emberi környezetébe s azt, mint adottságot Ő rendeli elénk, hogy általa sorsunkat alakítsa. Azzal, hogy mindegyikünk számára kijelöl az embervilágban egy helyet, amelyről tudomásul kell vennünk, hogy az a mi helyünk, már eleitől fogva mindvégig súlyosan beleavatkozik abba, hogy mi lesz belőlünk és mi lesz velünk? De míg az emberek részéről önkéntelenül és sokszor tudtuk nélkül is érvényesül a sorsunkat formáló sokféle hatás, Isten részéről az Ő világkormányzó akarata nyilvánul meg abban, hogy az egyikünk életét ilyen, a másikunkét meg amolyan társas környezetbe plántálja bele. Semmi nem történik ezen a világon az Ő tudtán és szándékán kívül.

Szoktuk mi azután egymás életét szándékosan is alakítani. Át-átszólunk a másik ember szomszédos telkére és bele-belavatkozunk abba, ami ott történik. Az embertársunkhoz kérésekkel fordulunk, intésekkel ösztönözzük, igényeket szegezünk neki, ígéretekkel igyekszünk ráhatni, és sok másfajta szóval szölongatjuk, hogy valamiképen a mi akaratunk szerint menjen végbe az, ami az ő életében végbemegy. Sokszor nem is csak szavakkal, hanem tettekkel is folytatjuk ezt az igyekezetet: ajándékokkal kötelezzük le a másik embert, vagy jutalmakkal serkentjük, vagy büntetésekkel puhítjuk, és így tovább, csakhogy úgy járjon el dolgaiban, ahogy azt mi akarjuk. Ezt az alkotóelemet is megtaláljuk Isten emberéletet kormányzó munkájában. Sokszor úgy kormányoz bennünket, hogy éppen ilyen emberi nevelő hatások keresztüzzébe állít oda és ott tart bennünket. És az ilyen ránk ható emberi szó és emberi cselekedet nyilván csak az Ő eszköze: általa Ő maga serkent és buzdít, irányít és formál, fegyelmez és vezet bennünket. De ezen a ponton tűnik ki a nagy különbség a között, hogy hogyan kormányoznak bennünket magunkfajta emberek és hogyan kormányoz Isten. Mindezek az említett emberi ráhatások csak kívülről érvényesülő erők és ezért vagy megvan a kívánt eredményük, vagy nincs meg. Hasztalanul erőlködünk mi azon, hogy valakinek

így vagy amúgy alakuljon az élete, ha ő maga nem akarja. A mi külső ráhatásunknak valahogyan onnan belülről neki magának kell engedelmeskednie. Ha e helyett ellenállást tanúsít, akkor megtehetjük azt, hogy erőszakot alkalmazunk (vagy, ami ezzel legtöbbször már fölér, erőszakkal fenyegetődzünk) és ezzel elérhetünk bizonyos eredményeket, de csak külsőlegeseket. Az erőszak eszközeivel csak az emberek teste felett lehet uralkodni. Az emberélet igazi alakulása azonban a bensejében megy végbe. Oda pedig már nincs hatalma senkinek sem beavatkozni, aki maga is ember. Egészen más az Isten emberkormányzó hatalma: Ő azokon a sorsformáló módokon kívül, amelyekről szövelünk, s amelyeket szintén felhasznál, titokzatos módon még belülről is tudja alakítani az emberéletet. Előtte hiába ereszti le az ember a sorompót és hiába vonja fel várának a kapuhídját. Az Ő hatalma elől teremtmény nem zárkózhatik el. Bezárt kapukon és vastag falakon át is szabad bejárása van neki az emberi lélek erősítményébe. Ha az ember makacs engedetlenségben elrekeszeli is előle tudatának világát, Ő azért be tud oda hatolni a lélek tudatalatti világának rejtekútjain is és érvényt tud szerezni akarátának úgy, hogy az ember maga is meglepődik attól: mi ment végbe benne? Tud olyan új gondolatokat sugallani, amelyekre ráeszmélve az ember maga is elesudálkozik: honnan vette őket? Alá tudja ásni észrevétlenül is az ember ellenálló erejét, úgyhogy az addigi eltökélt „nem“ helyett kezes bárányvá váltan egyszeresak készségesen „igent“ mond neki, maga sem tudva megmondani: hogy történt a változás? És ahogy tud Isten az orvosok nagy csodálkozására néha már halálravált betegnek a testében is olyan titokzatos új erőket fakasztani, amelyek visszaadják azt az életnek, úgy a lélek világában is tud hasonló csodákat művelni: olyan új energiaforrásokat megnyitni a lélek mélyén, amelyekből új irányt vesz az illetőnek egész élete mindenkinek, neki magának is, nagy ámulatára. Titokzatos dolog Istennek ez a munkája, de természetes, hogy titokzatos. Nem is várhatunk mást, mert hiszen hogy is lehetne előttünk érthető az az életkormányzó hatalom, amelynek mi, mint teremtmények a Teremtőjüknek, teljesen alája vagyunk vetve?

De legfőképen azért titokzatos számunkra az Ő világkormányzó munkája, mert arányai miatt és bonyolult volta miatt semmiképen át nem tekinthetjük. Amit mi ebben a világban alakítunk és eligazítunk, az úgy viszonylik az Ő világkormányzásához, mint egy földigiliszta túrása a hegyóriásokat kivető őskori földindulásokhoz. És mi sokszor a magunk kis munkájába is úgy belezavarodunk, hogy elveszítjük benne a tájékozódást. Hogy tudnók hát megérteni az Isten mindeneket kezében tartó világkormányzását? A mi dolgunk az, hogy a világ életében egy parányi részletecskét kidolgozzunk és azt hozzáillesszük a többi részletecske beláthatatlan sokaságához, amely fölött már nincs hatalmunk. Az Isten dolga: minden apró részletecskét is úgy igazgatni, hogy abból kijöjjön az egész mindenséget átfogó akaratának megvalósulása. Ez azt jelenti, hogy amikor az egyik teremtmény sorsát vezérli, azzal együtt már vezérli a másikat, a tizedikét, a századikét, az ezredikét is, és azok mindegyikének az igazgatásával ugyanúgy igazgatja megint sok-sok más teremtményének a sorsát, és így tovább. A száznak ilyen összefonódásából és egymásba csomódzásából szövődik egy nagy egységgé az Isten világkormányzása. Ha mi olykor abból egy-egy szálát megpróbálunk is külön szemügyre venni, mindig tudnunk kell, hogy az valójában kitéphetetlenül beletartozik az egésznek szövedékébe. Ha Isten úgy igazgatta az én sorsomat, hogy fáradságos szántó-vető munkám után ebben az évben is megérhettem az aratás örömét, jó ezt így külön is hálásan tudomásul vennem, de mi mindent nem tett meg Isten avégre, hogy ez megtörténhessék! Naprendszereket kellett kiformálnia, hogy legyen a talpam alatt lakható föld és legyen a fejem fölött meleget adó nap. Hegyláncolatokat kellett porrá őrölnie és jéghegyeket kellett eltüntetnie a föld színén, hogy legyen művelhető és termő talaj. Sok évezrednek iskolájában ki kellett nevelnie az embert arra a műveltségre, amelyhez hozzátartozik a földművelés mestersége is. Le kellett játszódnia az ezeréves magyar történetnek is, hogy a mai magyar életben itt állhasson a maga földjén a maga gazdálkodását folytató szabad földműves ember. Úgy kellett alakulnia a világ országai életének, hogy ebben az évben

se váljék harctérre a hazám földje és háboríthatatlanul folytathassam földemen a szántást és vetést. És ezt vég nélkül lehetne folytatni. Egyáltalán mi történt valaha is, amióta a világ áll, aminek valahogy ne volna köze ahhoz és ami valahogy ne járult volna hozzá ahhoz, hogy én most hálát adhassak Istennek a betakarított termésért? És bárhol álljak is meg, akár a magam, akár a családom, akár a nemzetem életének az útján, minden pontról úgy tekinthetek vissza és úgy tekinthetek szét, hogy meg kell látnom az összefüggéseknek ezt a minden irányban kiterjedő hálózatát. Az az igazság, hogy ami azon a ponton bekövetkezett, akár örömdetes, akár fájdalmas esemény, az Isten egész világkormányzásának tudható be, amelyben minden összefügg mindennel.

„Gondviselésről“ szoktunk beszélni, amikor így szemléljük életünk történéseit. Nem más az, mint Istennek világkormányzása egy bizonyos pontról nézve. Ami velünk ezen a ponton történt, tudjuk: nem a véletlen szeszélyéből, nem is vak erők gépies működéséből adódott, hanem Isten világkormányzásának egy szála csillant fel benne. Azért történt, mert Ő akarta, hogy történjék, és Ő intézett eleitől fogva mindent úgy, hogy ez az akarata be is teljesejék. Ezért mindent, ami bennünket ér, Isten kezéből lehet is, kell is fogadnunk, minden nyereséget és sikert, amellyel előbbre jutunk, csakúgy, mint minden ránk nehezedeő terhet vagy útunkba kerülő akadályt, amely meglassítja a haladásunkat. És e tekintetben nincs különbség nagy, ünnepi áldások és apró, köznapi örömek közt, mit ahogy nincs különbség az élet súlyos megrendülései és mindennapos apró bosszantó kellemetlenségei között sem. Valamennyiben egyaránt Isten kormányzó keze munkálkodik. Balgatag beszéd az, amelyik hajlandó volna Isten kezét elismerni a különleges, feltűnő sorsfordulatokban, de egyébként tagadná az életünket pillanatról-pillanatra vezérlő hatalmát. Mintha Isten az életünk nagy eseményeiben úgyszólván megvonná sorsunk főbb vonalait, de aztán ennek a vázlatnak apró részletekben való kidolgozásával már nem bibelődnék! Mi emberek szoktunk csak ilyen elnagyolt munkát végezni, amikor többre nem futja az időnkől vagy a képességeinkből. De Isten előtt nincs

különbség nagy és kicsiny dolgok között. Ő egyetlen hópehely kikristályosításába ugyanannyi művészi gondot fektet bele, mint egész világrendszerek kialakításába. Amit mi „nagy eseménynek” nevezünk, azt is valójában sok-ezernyi apró esemény gondos összeillesztéséből hozza Ő ki, és egy-egy ilyen „nagy esemény” megint csak arra való az Ő világkormányzásában, hogy általa milliónyi kis történés útját szabályozza.

Csak azt ne felejtjük el, hogy a mi nézőpontunk, ahová összefutni látjuk az Isten világkormányzásának a szálait, mégsem a világ középpontja, Isten nem az én kedvemért tartja fent az egész mindenség óriási üzemét, hanem a maga kedvéért, — magát akarja megdicsőíteni teremtményeinek a világában. Az Ő gondviselése tehát nem azt jelenti, hogy nincs egyéb dolga, mint mindent az én kívánságaim szerint intézni, rólam minden bajt elhárítani és nekem minden óhajtasomat teljesíteni. Ez az éretlen gyermeknek a követelődző igénye lenne, aki mindent a maga pillanatnyi öröme vagy fájdalma szerint mérlegel, és elvárná, hogy körülötte forogjon a világ. Az érettebb lélek tud fájdalmat, lemondást, terhes fáradságot is vállalni, ha arra gondol, milyen következmények járnak ennek nyomában vagy milyen fontos érdekek kívánják ezt meg. Összefüggéseikben tudja látni a dolgokat és ezért jónak tud felismerni sok mindent, ami első tekintetre rossznak látszanék. Csak tudnók az Isten világkormányzó munkáját is mindig a maga összefüggéseiben szemlélni, világos volna előttünk, hogy minden, ami velünk történik, mint szolgál végeredményében az Ő dicsőségére. S ha pillanatnyilag elviselhetetlennek látszik is sorsunkat igazgató keze, hálásak tudnánk mindig lenni azért, hogy ilyen kéz tartja hatalmában sorsunkat!

Ez a látás el van előlünk zárva. Isten világkormányzását mi át nem tekinthetjük. Csak egy-egy kicsiny, magában nézve sokszor egészen érthetetlen szelete tárul a mi szemünk elé. De ha megbizonyosodtunk Isten felől az Ő kijelentéséből, akkor minden titokzatossága ellenére is bizalommal ráhagyhatjuk sorsunk intézését, — „hiszünk Őbenne“.

VII.

A BŰN ISTEN VILÁGÁBAN.

Azt mondtuk: minden, ami ezen a világon történik, Isten uralma alatt áll. És hangsúlyoztuk, hogy Istennek erről a titokzatos világkormányzásáról is vallást teszünk akkor, amikor elmondjuk a Hiszekegynek e szavait: „Hiszek egy Istenben... mennynek és földnek a Teremtőjében“. E mögött azonban ott feszeng egy súlyos kérdés, amely felett lehetetlen elsiklanunk. Szóvá kell tennünk és a szemébe kell néznünk! Ha ezen a világon minden Isten igazgató akarata szerint történik, hogyan beszélhetünk akkor istenellenes jelenségekről, Isten akaratának a megsértéséről, egyszerűen: bűnről? Pedig beszélnünk kell róla, mert éppen Isten kijelentésének a fényében nagyon is a szemünkbe tűnik! Már amikor csak az Istent kereső ember szemével néztünk körül a világban, és közelebbről az emberek világában, be kellett számolnunk arról, hogy valami szerencsétlen visszásságnak az átka alatt nyög az emberiség. Szellemiségénél fogva felette áll e világban minden más lénynek, de ezt a szellemiségét csak elnyomordott és eltorzult formában éli. Ezért csodálatosabb minden más létezőnél, de egyúttal szánandóbb is valamennyinél. Olyan, mint valami magasba törő karsú oszlop, amely azonban derékon ketté tört és csonkán mered az égbe. Isten kijelentése ezt a benyomásunkat csak elmélyíti azzal, hogy a helyzetet teljesen megvilágítja. Istent megismerve értjük csak meg igazán: milyen felséges rendeltetésnek és

milyen dicsőséges lehetőségeknek a hordozója kellene, hogy legyen az ember, aki minden evilági teremtmény közül a legközelebb áll Óhozzá; és ezért ebben a megvilágításban csak annál mgdöbbségtöbben tárul elénk az, hogy mi az emberi élet valósága. Isten az Ő kijelentésében nem hagy bennünket kétségben afelől, hogy Ő nem olyan Isten, aki az embert ilyen szerencsétlennek, önellentmondással teljesnek, önnön legnagyobb ellenségének teremtette volna. Ő nem tekint arra az emberre, akit a valóságból ismerünk, megelégedettségének mosolyával, mint a maga művére. Ő nem ilyennek teremtette az embert. Ilyenné az ember az Istennel való szembehelyezkedése, Isten ellen való engedetlensége, Istentől való elszakadása által lett. Isten kijelentésének világánál megértjük: az ember bűnös ember és ezért nyomorult ember. Bűne által Istennel ellentétbe jutva megromlott a maga eredeti mivoltában és ezzel — mert hiszen benne csúcsosodott ki az Isten világtéremtő műve — megrontotta az egész teremtettséget is. Isten ezért nincs összhangban ezzel az emberrel, hanem ellentétben áll vele; elégedetlenségével, rosszalásával, ítéletével sujtja.

Ilyen romlás Istennek minden evilági teremtményei közül csak az ember révén következhetett be, mert csak ő volt felruházva szellemiségének azzal a kiváltságával, hogy önelhatározása révén Istennel ellentétbe is juthatott. Ez a szomorú visszája annak a nagy méltóságnak, amely más teremtményeknek föléje emeli. Isten nemcsak halott teremtettségben akarta az Ő dicsőségét tükröztetni. Azzal sem érte be, hogy olyan élő teremtményeknek nyüzsgő sokaságában gyönyörködhessek, amelyek maguk sem tudják, hogyan kerültek ebbe a világba és mivégre vannak itt? Olyan gyermekeinek boldog családi sokadalmával akarta benépesíteni a világot, akik képesek felismerni Őbenne Teremtőjüket, akitől eredetüket vették, és akik ráeszmélve rendeltetésükre, oda tudják szentelni magukat az Ő dicsőségének szolgálatára. Ebben teljesedett volna ki az egész teremtettségnek az értelme. Ezért teremtette az embert, aki nem „valami“, hanem öntudatos lélekkel felruházott „valaki“, az Isten „képére és hasonlatosságára“ teremtett lény, mert parányiségében is szellemi személyiség. Az ilyen teremtménynek természetesen egészen

különös helyzete van az Isten világkormányzásában is. Az embert Isten, hogy úgy mondjuk, nemcsak „hátról” mozgatja a maga pályáján, ahogy valamilyen nehéz tárgyat mozdítanak el az egyik helyről a másikra, hanem egyúttal úgyszólván „előlről” is vezeti, ahogy az ember pl. gyermekét hívogatja maga után az egyik szobából a másikba. Az öntudatos embernek Isten tudtára adhatta a maga akaratát, hogy ő azt felfoghassa, magáévá tehesse én öntudatos engedelmisséggel valósíthassa meg. Mivel pedig Isten egyik teremtménye által egyúttal a többieknek a sorsát is alakítja, az embernek ebben az önelhatározó képességében felséges hivatása is meg volt szabva: Istennek felismert akarata szerint ő maga is alakíthatta a saját életén kívül az Isten teremtetett világát is, legalább annak azt a kicsiny részét, amelyet kezével elérhetett. A maga engedelmes szolgálatával így résztvehetett Isten világkormányzó céljának a megvalósításában. Isten nevében maga is felségjogokat gyakorolhatott abban a körben, amelybe Isten helyezte. Isten uralma alatt állva, maga is uralomra volt rendeltetve. Meg volt ugyan kötve Isten akarata által és csak addig bírhatta jól a maga birodalmát, amíg nem akart mást, mint abban a mindenek felett uralkodó Istent szolgálni. Hiszen már magában abban az emberi természetben, amelyet a Teremtő kezéből nyert, benne rejlettek bizonyos törvények, Istennék „teremtési rendelkezései”, amelyek irányt és korlátokat szabtak az ember tevékenységének. De ezeknek a keretei közt maradvá is minden lépésénél fel kellett vetnie a kérdést: mit akar Isten itt és most? De az Istennek így felismert akaratát engedelmesen vállalva és szolgálva szabad úrnak érezhette az ember magát: amit cselekszik, azt ő maga cselekszi Teremtője iránt való önelhatározó odaadásból, a maga kiváltságos erőit fejtve ki annak dicsőségére, akitől azokat kapta.

Az embernek ebben a kiváltságos helyzetében rejlett az a veszély, hogy az ember vissza is élhet Teremtőjétől kapott méltóságával: egyszeresak úgy kezdi gyakorolni önelhatározását és a maga kis világa felett való uralmát, mintha őfölte már nem uralkodnék Isten, hanem ő maga volna életének és sorsának szuverén ura. Nemcsak az tör-

ténhetett meg, hogy átlépi Isten rendelkezéseit és nem törődik Isten parancsaival, hanem bekövetkezhett az a még nagyobb baj is, amely voltaképen az ilyen engedetlenkedésnek is gyökere és forrása, hogy egyáltalán független lényként kezdi magát viselni. Megtörténhetett az, hogy még amikor tartja is magát Isten rendelkezéseihez és cselekedeteivel igazodik is Istennek egy-egy parancsához, mindezt már nem Istenért teszi, nem Istent akarja vele szolgálni, nem az Isten dicsőségét keresi vele, hanem csak a maga énjét akarja kiélni ebben is. Gondoljuk el: valakit megbíz egy ház ura, hogy míg ő távol van, viselje gondját egész házának. Tegyük fel, hogy ez a megbízott ember kötelességének pontosan eleget is tesz: rendben tartja gazdájának vagyionát, gondosan neveli gyermekeit, mindenben végrehajtja a kapott utasításokat. Ennek ellenére is megeshetik, hogy rút árulást követ el a beléje helyezett bizalom ellen. Csak az kell ehhez, hogy beleélje magát a ház urának a szerepébe; intézkedéseit úgy tegye meg, mintha nem parancsokat hajtana végre, hanem csak a saját kedvét és eszét követné; gazdája családjának és cselédekének a szívét maga felé hajlítsa a helyett, hogy állandóan megbízója iránti szeretetükben erősítené őket; egyszóval úgy viselje magát, mintha nem megbízásból, hanem önjogán foglalná el helyét a háznál, Isten is hiába látná, hogy az emberi életben egyébként minden az Ő akaratára szerint folyik, ha közben Ő maga kiszorulna az ember életéből, mivel az ember saját magát tolta föl önnön istenévé!

Ez a veszedelem nemcsak fennforgott, hanem be is következett. És ezt nevezzük bűnnek. Az ember független urat játszik az Isten világában. A maga kiskirályságát kiszakította Istennek mindenek felett való uralma alól. Isten rendelkezéseit már nem tekinti feltétlen kötelező erővel bíró törvényeknek. Vagy igazodik hozzájuk, vagy nem. Ha igazodik is hozzájuk, a maga jól felfogott érdekéből teszi csak és a maga dicsőségét keresi vele. Életének váltakozó helyzeteiben sokféle szempont által vezetteteti magát, de állandóan elmulasztja megtudakolni: mit parancsol neki Isten? Ez az Isten uralma alól függetlenné vált, Isten ellen fellázadt és önhatalmú módon élő ember, egyszóval

a bűnös ember az, akit a valóságban ismerünk, sajátmagunkban is, másokban is. Legalább Isten kijelentésének világánál egészen nyilvánvalóan kitűnik, hogy ilyen emberek: bukott emberek vagyunk mindnyájan. Amikor Isten magát feltárja előttünk, abból nemesak Őt ismerjük meg, hanem egyúttal a magunk igazi állapotára is ráeszmélünk. Isten úgy jelenik meg előttünk, mint velünk perben álló Isten. És ha egyébként nagy igyekezettel azon volnánk is, hogy szépítsük a rút valóságot, és ez az igyekezetünk azzal a sikerrel járna is, hogy bele is tudnók magunkat élni valamilyen magunk felől való hízelt hiedelembé, a magát kijelentő Istennel szemben lehetetlenné válik ezt a mesterkedést folytatnunk. Az Ő haragos arcának a tükrében meg kell látnunk a magunk igazi képét is. Ha Ő olvassa a fejünkre és hányja a szemünkre, hogy nem azok vagyunk, amiknek Ő teremtett és amiként e világba beleállított minket, akkor össze kell törnie minden önelégültségünknek és büszkeségünk romjain el kell ismernünk a fájdalmas igazságot: eredeti rendeltetésünktől elhanyagolt, eredeti méltóságunkat eljátszott, bűnös emberek vagyunk. Az, amit a valóság tényeiből egyébként is bőszes alkalmunk van kiolvasni, hogy t. i. az emberi életet valamilyen átkos betegség rágja, így válik előttünk igaz érteleme szerint világossá. Isten az Ő kijelentésében tudunkra adja: minden bajunk onnan van, hogy noha Ő mindenestől fogva a magáéinak teremtett és rendelt minket, mi mégis magunknak élünk. Szemtől szembe állva Ővele, kivilágosodik előttünk a lelkünkön átnyilalló megismerés: mi Őt megraboltuk hozzánk való jogaitól, felmondottuk neki a szolgálatot és magunk akarunk életünknek az urai lenni. Innen ered életünknek minden zavara, eltorzulása és romlása!

Isten kijelentésének a világánál az is világossá válik, hogy az emberi életnek ez a kisíklása nem elszigetelten álló jelenség az Ő teremtettségében. Legalább is félre nem érthető, határozott utalásokat kapunk arra, hogy az emberi bűntől mély összefüggések számai vezetnek a látható világon túlra is. Az Isten ellen való lázadás e szerint az Ő magasabb szellemi teremtményei között, az Ő mennyei világában kezdődött meg és onnan harapódzott át a mi

földi világunkba, a mi emberi életünkbe. Vannak az Istennek „bukott angyalai“ is és azoknak feje, a Sátán sugalmazta eleitől fogva és sugalmazza szakadatlanul mindazt, ami az emberi életben is istenellenes. Tehát már az ember bűbeesésétől függetlenül is volt az Isten teremtette világrend folyásában egy titokzatos ellenáramlás és az embert is annak sodra ragadta magával, hogy Istentől megszábott rendeltetésével szembefordítsa. De ez lényegében véve mit sem változtat az ember bűnén. Ha kívülről ráható titokzatos csábításnak és ösztökélésnek engedett is azzal, hogy Teremtőjével szembefordult, mégis csak a maga akaratának az önelhatarozásával cselekedte. Ennek a háttérnek az összefüggésében csak annál szerencsétlenebbnek tűnik fel az ember bűne: íme, amikor Istentől függetlenül a maga életét akarja élni, voltaképen akkor is szolgál függésbe adja oda magát. Csak nem az ő törvényes Urát szolgálja már, akitől mindenét kapta és akinek mindenével tartozik, hanem bitorló idegen hatalmat ural, amely a Teremtő ellen való pártütést szítva csak vereségbe és pusztulásba ránthatja magával a hozzá szegődőket. Hiába mondja hát ki az ember a maga függetlenségét, csak teremtmény marad, amely nem élhet másfajta életet, mint függésben valót. Istentől való elszakadásának vélt szabadsága nem más, mint sötét hatalmaknak áldozatul esett, rászédett rabszolgának a hazug álmodozása!

De most már térjünk vissza a felvetett kérdéshez: hogyan állhat hát meg az az igazság, hogy Istennek világkormányzása feltétlenül érvényesül mindenben, ami történik, amikor itt van ebben a világban a bűnnek ez az istenellenes ténye? Ha egészen nem döntheti is meg természetesen, de nem zavarja-e mégis meg Istennek uralmát az embernek Isten ellen való ez a fellázadása? Nem üte rést rajta és nem korlátozza-e? Nem. Isten nem úgy jelenik meg előttünk az Ő kijelentésében, mint aki panaszos tehetetlenséggel nézné az emberi bűnt. Nem hasonlít az olyan szülőkhöz, akik kezüket tördelve kénytelenek szemlélni: milyen rossz irányt vett a fejükre nőtt gyermekeiknek az élete. Sem nem hasonlít valamilyen elaggott uralkodóhoz, aki, mert nem tehet mást, kénytelen belenyugodni, hogy országában már nem az ő akarata szerint foly-

nak a dolgok. Isten kijelentéséből az tűnik ki, hogy Ő teremtettségét így, a bűntől megromlott állapotában is feltétlenül hatalmában tartja és korlátlanul igazgat mindent, ami benne történik. Megnyilvánul a bűnös ember felett is gyakorolt hatalma mindenekelőtt abban, hogy a bűn nem kerülheti el az Ő ítéletét. Ha az Isten világuralmán csorbát ejtene az ember fellázadása, ez abban mutatkoznék, hogy ez a lázadás sikerrel jár. Az ember élvezhetné lázadásának a gyümölcseit. Minden mehetne tovább a maga útján, mintha mi sem történt volna. Büntető következmények nem kísérnék az ember bűnét. Sőt kíváncsú előnyök is hullanának az ember ölébe annak nyomán. Az ember büszkén mutogathatná: milyen jól boldogul ő önfejlésével is az Isten világában. A valóság azonban nem ez, hanem ennek éppen az ellentéte. A bűn olyan lázadásnak bizonyul, amely szégyenletes kudarcba fulladt. És pedig azért, mert Isten nem hogy meghátrálna előle, hanem teljes hatalmával szembeszegül vele. Kimondja reá a maga kérlelhetetlen „nem!” szavát és reásüti a maga kárhoztató ítéletének bélyegét, amely ellen nincs hova fellebbezni! Az Ő világában az az emberélet, amely vele szembefordul a helyett, hogy Őt szolgálná, nem boldogulhat, hanem csak pusztulhat. Ezerszer megsiratta már és meg-nem-történtté tette volna már az ember szerencsétlen lázadását, — ha lehetne! — De az is éppen Istennek ítélete rajta, hogy nem lehet! Az elvesztett paradicsomba nincs visszatérés. A bűnös emberélet, mert Isten változatlanul uralkodik felette is, csak átok alatt senyvedő, reménytelen vergődésekben emésztődő, vagyis csak éppen olyan emberélet lehet, amilyennek a valóságban ismerjük. Az Isten „igazságosságának” nevezzük az Ő világkormányzásának ezt a megnyilatkozását. Azt jelenti ez, hogy az Ő akarata sértetetlen; Ő azt feltétlenül komolyan veszi és hiánytalanul érvényesíti is. Ahogy rendelkezéseivel és parancsaival megszabja azt az irányt, amelyben az ember az Ő dicsőségét boldogan szolgálhatja, ezzel egyúttal már kimondja az Ő ítéletét is, amellyel minden más irányban elzárja az ember elől a boldogulás útját. És ez alól az ítélet alól nincs kibúvás vagy megszökés, mert Isten feltétlenül uralkodik az Ő világában!

Isten világhatalma tehát elsősorban abban mutatkozik a bűntől megrontott világban, hogy szakszerűen gyakorolja az Ő igazságosságának ítéleteit. Píllanatnyi megállás nélkül „örölnek az Isten malmái“ és nagyon apróra tudják örölni az Isten ellen fellázadt és elbizakodott embert! Ahogy a gazdának a dolgához az is hozzátartozik, hogy tűzre vesse a száraz kórókat, elégesse az avar lombot, és általában megsemmisítsen gazdaságában mindent, ami hasznavehetetlen, Isten is úgy vezeti az Ő világgazdaságát, hogy ítéleteinek a tűzeivel állandóan emésztí mindazt, ami világában elhullott. Néha nagy lángot vetnek ezek a tüzek. Az élet folyásának egy-egy feltűnő fordulatanál mindenkit megriasztó harsány erővel zendül meg az Isten „nem!“ szava. Ilyenkor szemlátomást kitűnik, hogy a bűn fejjel viszi a falnak az embert s aztán véres roncsként összeomlottan hagyja ott. Mindenkinek a lelkén átborzong ilyenkor az Isten ítélő hatalmának legalább a sejtése. S akik Őt az Ő kijelentéséből ismerik, azok nyilvánvalóan igazolva láthatják azt a hitüket, hogy Isten valóban uralkodik a bűnös emberiség felett is. Máskor azonban nem tűnnek ennyire a szemünkbe Isten ítéletei. De akkor is állandóan áthatják az embervilágot a láthatatlan „lassú égésnek“ a módján. Előbb-utóbb rozsdafoltok ütnek ki a bűnös emberélet legcsillogóbb szépségein is és hervadás a sorsa a bűnös emberélet legbüszkébb kivirágzásainak is. Ha néha a tények sokáig nem látszanak is igazolni a hívó embernek azt a bizonyosságot, hogy Isten feltétlenül uralkodik az Ő világában, ez a való helyzetten mit sem változtat. „Megemésztő tűz“ az Isten haragja akkor is, vagyis változatlanul reánehazedik életünkre az Ő ellenünk fordított igazságossága, amelyet magunkra vontunk azzal, hogy mi fordultunk Ő ellene. És hogy ennek súlya alatt csak senyvedhetik és sorvadozhatik az emberélet, az — ha látszatok hazug felszíne sokáig eltakarhatja is, — előbb vagy utóbb nyilvánvalóvá lesz az eredményekből. Ha másban nem, egyben okvetlenül láthatóvá válik Isten ítélete minden bűnös emberen: egyszer meg kell halnia! A halál Istennek letagadhatatlanul reánk süttött, megítélő bélyege: ez a mi bűnös életünk nem az, amit meg akarna tartani ebben az Ő teremtettségé-

ben! És e mögött a látható jel mögött sötétlik csak fel igazán a láthatatlan valóság: az emberen a halálon túl kiteljesedő ítélet, az örökkévalóságra szóló elvettetés, az Isten haragja alatt való elkárhozás. Ha ez a mi földi szemünk elől el van is rejtve most, egyszer nyilvánvalóvá lesz majd. És benne ki fog világlni teljes valóságában Istennek az a világkormányzó hatalma, amelyet az emberi bűn egy hajszálnyira sem csökkentett.

Nevezetes dolog az is, ami Isten kijelentéséből kiviláglik, hogy amikor Isten a bűnös ember felett ítélkezik, akkor nemcsak egyenként veszi szemügyre az embereket, mintha egymástól különálló lények volnának, hanem úgy áll szemben az egész emberiséggel, mint szervesen összetartozó egységgel. Az embervilágra a maga egészében nehezedik rá Isten ítéletének a súlya. Ezen mi talán megütöközünk az első pillanatban, de csak azért, mert a szemünk elszokott a valóság tiszta látásától. Isten kijelentése osztja el ezen a ponton is a homályt és láttat meg velünk olyan igazságot, amelynek mindig is tudatában kellett volna élnünk. Hiszen nyilvánvaló, hogy Isten nem úgy népesítette be velünk emberekkel ezt a világot, ahogy a magvető hinti el a búzaszemeket szántóföldjén. Mi nem megannyi különálló valóság vagyunk, hanem úgy sarjad ki az életünk egymás életéből nemzedékről-nemzedékre. Amikor Isten embert teremtett, egy vesszőcskét plántált el ebben a világban és abba rejtette bele az emberiségnek azt az egész hatalmas fáját, amely az idők rendjén ki kellett, hogy terebélyesedjék belőle. Valamennyi azóta született emberélet azon az óriási fán kihajtott gallyacska. Egyazon élet járja át az egész emberiséget és nyilvánul meg annak minden egyes tagjában. Ezért a bűn is egyetemes ügye az emberiségnek. Mivel már annak az első vesszőszálnak az életébe, amely magában hordozta mindnyájunk életét, beleesett a bűnnek rontó férgé, annak megromlása mindnyájunkra nézve végzetes romlás volt. Mihelyt kezdeti forrásánál istenellenes irányt vett az emberiség folyama, hibás irányt vett az egész! Ezért Isten az Ő ítélő igazságosságával is az egész emberiséget, mint olyant sújtja. Aki ebbe az embervilágba beleszületik, már nem az Isten-adta eredeti lehetőségek paradicsomában kezdi

az életét, hanem az onnan kiűzött emberi család ivadéka-ként lát napvilágot. Abba a helyzetbe kerül bele, amelyben el van rontva az embernek Istenhez való viszonya. Már csak az Isten ítélete alatt álló emberéletet élhet. Amikor egy-egy újszülött közénk érkezik, nem lehet kérdéses, hogy vajjon bűnös ember lesz-e ő is vagy talán sikerül mentes-nek maradnia a bűnnek fertőzetétől? Feltétlenül bűnös em-ber lesz ő is és benne is folytatódni fog a szomorú törté-net: ő is az Istentől való függetlenkedés balgatag útjain fogja keresni boldogulását, amelyet pedig csak úgy talál-hatna meg, ha mindig és teljesen Istennek átadott életet élne. Bűnre bünt fog halmozni, mint a többiek is mind-nyáján! Istennek ez az egyetemes ítélete az embervilágon: tiszta és ép hajtások nem fakadhatnak a bűntől megron-tott emberiség fáján!

De az is nyilvánvaló, hogy Isten nemcsak az Ő igaz-ságosságának ítéleteivel érvényesíti uralmát a bűnös em-bervilág felett. Miért volna akkor még egyáltalán emberi élet ezen a földön? Ha Isten csak az Ő igazságossága fen-ségében akarná megdicsőíteni magát, akkor azt legjob-ban egy olyan özönvízszerű ítélettel tehetné meg, amely az utolsó szálig elsöpörné a bűnös embert az Ő teremtet-téséből. De a hajdani özönvíz története is, amely ilyesmi-ről szól, azzal végződik, hogy Isten átmentette ezen az íté-leten az emberiségnek egy részét, hogy annak révén me-gint csak folytatódjék az emberi élet. Isten nyilván nem akarja eltörölni az emberiséget, hanem tartogatja még valamilyen további célra. Azt mondtuk, hogy az Ő vilá-gában az ellene fellázadt ember nem boldogulhat. Ponto-sabban szólva azt kell megállapítanunk, hogy nem boldo-gulhat úgy, amint eredeti rendeltetése szerint lehetne és kellene boldogulnia Istennek dicsőségére. De azért vala-hogy mégis csak boldogul! Kínlódba és vergődve mégis csak tovább vánszörög útján nemzedékről-nemzedékre az évezredek hosszú során át. Ebben nyilván valami más is érvényesül, nemcsak Istennek igazságossága. „Kegyelmet“ is gyakorol Isten a bűnös embervilág kormányzásában. Erről majd akkor beszélhetünk világosabban és bővebben, amikor a Hiszekegy második és harmadik szakaszához érkezünk. Istennek a Fiú által adott kijelentéséből és a

Szent Lélek által végzett munkájából világlik majd ki, hogy Ő ennek a bűnös embervilágnak megváltó Istene, vagyis nem mondott le az emberhez fűzött eredeti szándékáról az ember engedetlen eltántorodásának ellenére sem, hanem úgy igazgatja világát, hogy egyszer a maga idején mégis előhozza ebből a megromlott emberfajtából azt a megújított emberiséget, amelyben eredeti világteremtő szándéka győzelmesen beteljesedik az Ő dicsőségére. Hiszen az a kijelentés is, amelynek az Ő ismeretét köszönhetjük, azt a célt szolgálja, hogy általa helyreálljon az a velünk való közössége, amely a bűn miatt megszakadt. De még mielőtt arról a maga rendjén részletesebben szólnánk, már a mostani kérdéseinkre is világosságot nyernünk belőle. Hogy Isten az Ő megváltó kegyelmének munkáját elvégezhesse az emberiségen vagy annak erre kiválasztott részén, ahhoz az szükséges, hogy az emberiség egyáltalán életben maradjon. A megváltottakon megnyilvánuló „különös kegyelem“ érdekében munkálkodnia kell az egész embervilágra kiterjedő „egyetemes kegyelemnek“. Ez a kegyelem mérsékli Istennek igazságosságát az Ő világkormányzásában. Tartóztatja annak teljes érvényesülését és kitolja az ítélet végleges végrehajtását a jövőendő távolába. Így, ha Isten gyakorolja is az embervilág felett az Ő ítéleteit, mégis csak részlegesen gyakorolja. Megvonja áldásait a bűnös embertől, de nem vonja meg mindenestől. Különben hogyan maradhatna egyáltalán életben az ember? Eltaszítja magától a bűnös embert, de nem olyan messzire, hogy a megsemmisülés mélységeibe taszítaná bele. Élteti, táplálja, gondját viseli és sokféle ajándékában részesíti bűnös volta ellenére is. Elszaggatja annak a szent közösségnek a szálait, amelyben az ember élhetett volna Ővele, de nem szakít el minden szálát. Ezért az ember még mindig Őhöz tartozik, nem tud egészen megfelekezni Őróla, és egész élete minden törekvésével voltaképpen az Őhöz visszavezető utat keresi öntudatlanul is. Így őrzi és védi Isten az ember magasabbrendű szellemiségét még az ember saját bűnének pusztító hatalmai ellen is. A teljes igazságosság ítélete abban állana, hogy átengedné az embert bűnének: hadd menjen végbe rajta teljesen az a romlás, amelynek átadta magát, és

hadd tűnjék ki teljes mezítelenségben, mivé lesz az ember, ha Isten leveszi róla a kezét és engedi olyan függetlennek lenni, amilyen lenni akart Isten ellenére. De így az ember már régen eltűnt volna a végromlás feneketlen szakadékaiban! Ezért Isten rajta tartja valahogyan az Ő „egyetemes kegyelmének“ a kezét a bűnös emberéleten, hogy bűne ne hatalmasodhassék el rajta egészen. Igazságosságának ítéletét mérsékli tehát azzal is, hogy fékezi a bűn hatalmát.

Ebből támad az a látszat, hogy a bűn nem is olyan végzetes megromlása az emberi életnek, mint amilyennek állítottuk. Hiszen csakugyan van az emberi életben bűnös volta ellenére is sok épség és szépség! De nem jó nyomon járnánk, ha ezt úgy magyaráznók, ahogy a római katolikus keresztyénség teszi. Annak elgondolása szerint az embernek az Istenhez való viszonya valami olyan dicsőséges, szent többlet, amely ráadásként járult hozzá az ő Istentől egyébként megteremtett emberi mivoltához, és ezért, ha bűne által elszakadt is Istentől és életének ezt a felséges betetőző koronáját ezzel elvesztette is, azért még megmaradhattak épségben az ő egyéb képességei és tulajdonságai, a „természeti adományok“. Az embernek Istenhez való viszonya nem ilyen leválasztható alkotóelem az ő életében, hanem egész mivoltának az összetartó középontja, egész életének az éltető szíve. Ennek elvesztésével széthullásra van ítélve az egész emberélet. És ha mégsem dől romba mindenestől fogva, az csak azért van, mert Isten kegyelmesen tartóztatja a bűnnek bomlasztó munkáját. Ezért csillannak fel a bűnös ember életén is az elvesztett istenképűségnek megmaradt fénylő nyomai. Ezért van a világon — a megváltás művétől függetlenül is — sok jószág, szülői szeretet, baráti hűség, polgári becsületesség, hazafiúi önfeláldozás és hasonló nemes emberi életnyilvánulások. Ezért van sokféle értékes és csak hálás megbecsüléssel fogadható munka, fejlődés, tökéletesedés, — van tudomány és művészet, van kultúrabeli és társadalmi előhaladás. Isten úgy igazgatja kegyelmességében a bűnös embervilágot, hogy azok az erők, amelyeket beleteremtett, ha lefokozottan és akadozva is, de azért működnek és eredményekben virágnak ki. Azok a „teremtési rende-

lések“, amelyeknek kereteit Isten megszabta az emberi élet kifejlése számára, ha a bűn miatt elváltozott és romladozó formában is, de valahogyan mégis fennállanak. Ezért van családi élet, amelyben férfi és nő rendezett közösségben élhet és az új nemzedék felnevelkedhetik, — bár sokszor több bajnak a forrása, mint amennyi áldás fakad belőle. Van társadalmi együttélés és munkamegosztás, — bár az önzés ellentéteket szülő mótelye áthatja és sok robbanóanyaggal tölti meg. Van nemzeti közösség, van benne jogrend és kormányzat, és van a népek között is — legalább is többször van, mint ahányszor nincs, — békés életközösség, — bár mindezt szintén sokféleképen eltorzítja és beszennyezi a bűn. Mindezek a jó dolgok úgy vannak meg, hogy állandóan válságban vannak. A bűn súlya húzza őket lefelé; alattuk az ítélet mélységei tátonganak és Isten csak a kegyelem szálaival tartja fent őket. De fenntartja őket és ezért van a bűn ellenére mégis olyan emberi élet, amelyet érdemes élni. Olyankor, amikor az ember elbízna magát ezért és már-már elhitetné magával, hogy nincs is semmi komoly baj, elég az Isten kezének csak egy kicsit meg-megeresztenie a szálakat. Akkor mindjárt rettentő álmok kezdik üldözni az embert! Jobban mondva akkor felébredhet az ember hiú álmaiból a valóság tudatára! Mindene, amire büszke volt, odaveszhet, amit sikerült elérnie és alkotnia, az bizony nem magától értődő tulajdona és nem az ő érdeme, hogy dicsekedhessék vele! Sajátmagának ellenére Isten kegyelmének köszönhet mindent és csak addig élvezheti, amíg ez a kegyelem tart!

Valóban, a bűn lázadása egyetlen talpalatnyi földet sem vont ki az Isten világkormányzásának köréből. Csak olyan megnyilvánulásait vonta maga után az Isten világalmának, amelyekre különben nem lenne szükség. De igazságosságával és kegyelmességével Ő igazgat mindent, ami világában történik!

VIII.

ISTEN KORLÁTLANUL SZUVERÉN.

Amikor ebbe a hitvallásba: „Hiszek egy Istenben... mennynek és földnek Teremtőjében“ beleértettük mindazt, amit Istennek nemcsak világteremtő, hanem világfenn-tartó és világkormányzó munkájáról is az eddigiekben elmondottunk, ezzel máris meglehetősen „református Hiszekegy“ színezetét adtuk hitvallásunknak. Nem kellett ugyan ellentétbe helyezkednünk, — legalább, ami az el-mondottak lényegét illeti, — semmivel sem, amit más ke-resztyének vallanak, vagyis nem mondtunk úgyszólván semmit, amit ők is alá ne írhatnának, mint az ő meggyő-ződésük szerint is igazat. De — ez mindenesetre a refor-máció nyomdokain haladó többi keresztyénekről elmond-ható, — ők nem helyeztek volna súlyt arra, hogy mindazt beleértsék a Hiszekegy első szavaiba, amit mi beleértet-tünk. Jobban mondvá, nem időztek volna olyan sokáig a Hiszekegy első szakaszánál, mint mi, hanem siettek volna tovább a második szakasza felé. Ott, a második szakasz-ban, van szó arról, — mondanák, — ami bennünket, bűnös embereket mindenek felett érdekel: hogy a Fiú Isten mi-ként jelent meg a mi megváltásunkra. És ebben igazuk is volna. Előre megmondottuk mi is: mindazt, amit Istenről az első szakaszban megvallhatunk, annak köszönhetjük, amiről majd csak a második (meg a harmadik) szakasz-ban lesz szó. De ha már eleitől fogva úgyis annak a kije-lentésnek az alapján állunk, amellyel Isten a mi bűnös

világunkat az Ő Fia által ajándékozta meg, és ha erről az ajándékról a későbbiek során úgyis lesz majd alkalmunk megvallani a mi hitünk bizonyosságát, akkor úgy érezzük: nem kell sietnünk. Nyugodtan elmerülhetünk az Atya Isten titokzatos világfeletti fenségének és hatalmának a szemléletébe, amelyre éppen a Fiú által nyert kijelentés jogosít fel bennünket. Megtehetjük ezt annak ellenére is, hogy közben a minket legjobban érdeklő kérdésről, a mi megváltásunk kérdéséről még alig esik szó, mert azt későbbre kell halasztanunk. Hiszen nagyon fontos nekünk éppen azt is tudnunk, hogy az az Isten, akit a Fiú által megismerhetünk, ugyanaz a „mindenható Atya Isten“, akit az Ő világfeletti titokzatosságában különben sohasem ismerhetnénk meg, és hogy az az Isten, aki a mi megváltásunkra olyan kegyelmesen hajolt le hozzánk, ugyanaz az Isten, aki minden létezőnek megfoghatatlan végső forrása, az egész mindenségnek hordozó alapja és minden benne lejátszódó történésnek feltétlen hatalmú kormányzója. A református keresztyénségnek jellemző sajátága az, hogy Isten kijelentésében nemcsak azt szereti megfigyelni: milyen világosan és milyen közelségből szól hozzánk, hanem azt is: milyen szédítő magasságokból és milyen titkoknak a mélységeiből érkeznek hozzánk hangjai. Szereti Istent az Ő megfoghatatlan hatalmában és fenségében is szemlélni. Szereti Istent imádni és magasztalni nemcsak az Ő megváltó munkájának reánk áradó ajándékaiért, hanem az Ő világteremtő, világfenntartó és világkormányzó munkájának titkaiért is. És még a megváltást is szereti úgy szemlélni, mint ami ezekkel a legszorosabban összefügg, akárcsak a rész a nagyobb egészszel. Hiszen mi más a megváltás, mint a teremtés művének a bűn ellenére is diadalmas célhozjuttatása, a bűn által a világban okozott zavarnak a feloldása, a megromlott teremtettségnek az újjáteremtés által való helyreállítása és kiteljesítése? Vagy mi más a megváltás, mint Isten világkormányzásának egyik része, igaz: a legfőbb része, amely körül, mint tengelye körül minden egyéb is forog; az az Isten által igazgatott történés ebben a világban, amelynek kedvéért Isten ezt az egész világot működésben tartja és igazgatja. — A református keresztyénsé-

gen kívül még csak a római katolikus keresztyénségben találunk ilyen élénk érzéket az Isten világfeletti fenségének a látására és ilyen jellegzetes készséget az Ő teremtető, fenntartó és mindeneket igazgató hatalma előtt való imádatos leborulásra. De ott is csak egy bizonyos határig. Mert ha teljesen el akarjuk mondani: Istent mi magunk és az egész világ felett milyen feltétlen hatalmú Úrnak ismerjük meg az Ő kijelentéséből, akkor még az eddig elmondottaknál is tovább kell mennünk és eközben már elválnak útjaink a római katolikus keresztyénektől is és egészen magunkra maradunk.

Járjuk végig az útnak ezt a még hátra levő részét is! Azt mondtuk: Isten az Ő igazságosságával és kegyelmével kormányozza a bűntől megromlott embervilágot és eközben igazságosságának ítéleteit mérsékli és tartóztatja az Ő kegyelme. Ez azt jelenti, amint láttuk, hogy Isten haladékot ad az emberi életnek. Ha megromlottan is, de tovább folytatódhatik az Ő világában. De akkor nyilván a bűn is továbbfolytatódhatik! Azt is láttuk, hogy Istennek ugyanez a kegyelme magát a bűnt is féken tartja, hogy egész pusztító mivoltában ki ne bontakozhassék. Vagyis Isten határt szab a bűnnek és ezen a határon túl nem engedi garázdálkodni. De akkor ez azt jelenti, hogy a megszabott határon innen igenis szabad folyást enged neki! Mindebből az tűnik ki, akármilyen megdöbbenően hangzik is, hogy akkor hát Isten valahogyan akarja a bűnt is. Az is beletartozik az Ő világkormányzó munkájának a tartalmába. Tehát még abban is, ami az Ő akarata ellen való, valahogyan mégis az Ő akarata megy végbe. Hiszen különben egy szempillantásra sem bukkanhatnak fel mint valóság az Ő hatalma alatt álló világban!

Ebben természetesen azonnal a szemünkbe tűnik valami ellentmondás, amelyen az értelmünk fennakad. Valljuk meg előre: csakugyan olyan tényekbe ütköztünk itt bele, amelyeket értelmileg sehogyan sem tudunk összeegyeztetni. A bennük rejlő ellentmondás teljességgel feloldhatatlan marad számunkra. Hiába próbálnók a nehézséget azzal elkerülni, hogy azt mondjuk: Isten nem „akarja“, hanem csak „megengedi“ vagy „tűri“ a bűnt világában. Hiszen ezalatt nem érthetnők azt, hogy szemet huny fe-

lette vagy elfordítja a tekintetét róla. Sem nem gondolhatnánk olyasmire, hogy valamilyen kényszerűségből veszi tudomásul, mint amin nem áll módjában változtatni. Semmi nem történhetik ezen a világon Istennek tudta nélkül, még egy hajunkszálának a lehullása sem. Sem nem akadhat égen-földön olyan hatalom, amely Istent kényszerhelyzetbe hozhatná. Ha az Ő mindenekre éberén kiterjedő és mindeneket hatalma alatt tartó világkormányzása mellett mégis van bűn az Ő világában, akkor az csak valahogyan az Ő akaratával lehet. Ám mondjuk, hogy Isten a bűnt „megengedi” vagy „tűri”, de ez a „megengedés” vagy „tűrés” is csak az akarásnak egy fajtája lehet, ha Istenről van szó.

Mindenesetre jó az ilyen kifejezéseket használnunk, mert velük azt domboríthatjuk ki, amit nem is lehet elég nyomatékosan kiemelni, hogy ha Isten akarja is a bűnt, az embernek ezt az Őellene való lázadását, csak egészen más értelemben akarhatja, mint ahogy akarja az embernek engedelmességét. Ebben az Ő „megengedő” vagy „tűrő” akarásában nincsen semminémű helyeslés, jóváhagyás és feljogosítás a bűn számára! A bűn megmarad az Isten akarata ellen való és az Ő ítéletét méltán magára vonó lázadásnak. És valahogyan mégis akarja Isten, mert különben nem következhetnék be! Egy megvilágító hasonlat kedvéért lépünk be a szobrász műtermébe, amelyben éppen egy gyönyörű márványfej készül. A lábunk alatt egy halom márványtörmelék hever. Milyen kár ezért a nemes anyagért! De nem a műterembe beszabadult valamilyen garázda részeg okozta a pusztulását! Magának a művésznek a kalapácsa és a vésője alatt töredezett szét, miközben a szobor készült. Ez a romhalmaz is éppúgy hozzátartozik az ő munkájához, mint az állványon látható és egyre szebben kibontakozó alkotás. A művész akarta a szemétre kerülő márványhulladékot is, amint ő akarta a márvány képmás is. De milyen másképen akarta ezt és amazt! A márványfejet úgy akarta, hogy ebben az akarásban benne van az ő egész lelke, minden művészi öröme és dicsősége. A hulladékot csak úgy akarhatta, hogy fájtsa a szívének a finom anyagból olyan sokat pusztulásra ítélnie. Akarnia kellett ezt is, de csak valahogy nem-akarva

akarhatta. Ez a hasonlat persze főképen abban sántít, hogy a művésznek az a nem-akarva akarása, amellyel véghezviszi a lefaragott márvány pusztulását, kényszerűség dolga. Nem tehet másként, csak ilyen rombolás árán szabadíthatja fel azt az emberarcot, amelyet képzeletének a szemével ott látott rejtőzni a márványtömbben. Istennél ellenben nem lehet kényszerűségről szó. Ő hatalmának szabad tetszése szerint alakíthatja és igazgathatja világát. Hatalmában állott volna a bűn romhalmazának a felgyülemzése nélkül is előteremtenie e világban az Ő remekművét: azt az emberi életet, amely az Ő dicsőségét tisztán tükrözné. Az emberi bűnt rosszalásának egyetlen szélfuvallatával eltüntethette volna világából, még mielőtt felütötte volna abban a fejét. Vagy a már bűnbe esett ember helyett teremthetett volna másikat, amelyekben zavar-talanul gyönyörűségét lelhetné volna. Hogy Ő nem ezt tette, hanem e helyett hagyta és hagyja, hogy világában lejátszódjék — ha lefékezetten is — a bűnös ember tragikus története mindazzal a romlással és pusztulással, amely nemzedékről-nemzedékre együtt jár azzal, erre nincs más magyarázat, mint az, hogy Ő ezt így akarta és azért van így. Valamilyen, előtünk megfoghatatlan módon Ő az Ő világkormányzásának azt az útját választotta, hogy itt legyen az Ő világában a bűn is és éppen a bűn okozta zűrzavaron át valósuljon meg mégis az Ő dicsőséges világ-célja.

Olyan titokkal állunk itt szemben, amely nemcsak elméleti okoskodásunknak ad fel soha meg nem oldható kérdést, ha még oly sokat töprengünk is rajta, hanem a gyakorlati erkölcsi életünket is életbevágó módon érinti. Az embernek az a kiváltsága, mondtuk, hogy önelhatározásra képes szellemiség van benne. Isten arra rendelte, hogy önkéntes engedelmisségével szolgálja Őt. Ezzel az önelhatározó képességével élt vissza az ember úgy, hogy Isten ellen fordult vele. Ahogy tehát az engedelmissége is az ő engedelmissége lett volna, úgy a bűne is az ő bűne. Ő felelős érte az Isten ítélőszéke előtt, mert ő vétkezett. De megállhat-e már most mindez, ha azt mondjuk, hogy ezen a világon minden annyira az Isten kormányzása alatt áll, hogy — akármilyen értelemben is — csak az Ő

kormányzó akaratából történhetik meg a bűn is? Nem mentesül-e ezzel az ember a rajta nyugvó felelősség alól és nem válik-e tárgytalanná minden vád vagy önvád, amely bűnéért reánehezedszhetnék? Nem, és pedig azért nem, mert ez is igazság, de amaz is igazság. Isten kijelentésének a világánál mindkettő egyaránt világosan a szemünkbe tűnik. S ha a kettő között mi olyan kiegyenlíthetetlen ellentmondást látunk is, hogy a mi értelmünk szerint vagy csak ez, vagy csak amaz lehet igaz, ez csak azt az alázatos tudatot újíthatja meg bennünk, hogy a mi látásunk sokkal homályosabb, semhogy az Isten dolgait tisztán átláthassuk. Belenyugodva az ellentmondásnak a mi értelmünk számára tagadhatatlanul fennálló megoldhatatlanságába, tudomásul kell vennünk az Isten világkormányzó akaratának feltétlenül mindenre kiterjedő hatalmát is, a bűnös embernek az Ő színe előtt való felelősségét és ítéletére érdemes voltát is, a nélkül, hogy az egyik igazságból bármit is elalkudnánk a másiknak a kedvéért.

Annyi mindenesetre kitűnik ezekből, hogy van az Isten akaratában valamilyen rejtelmes kettősség. Mást kell értenünk „Isten akarata” alatt, amikor arról van szó: mit követel Ő az embertől, milyen igényekkel lép fel vele szemben, mit parancsol és mit tilt neki? És mást kell értenünk az „Isten akarata” alatt, amikor arról van szó: hogyan rendelkezik Ő az emberélet történései felől az Ő világkormányzásában? Amikor Isten az Ő követelményeivel lép szembe az emberrel, akkor az embert felelőssé teszi és felelősségre vonja, mert az ember engedelmességgel tartozik felelni arra, amit Isten neki tudtul ad mint akaratát. Ehhez az Ő „parancsoló akaratához” fűzi Isten az Ő ígéreteit és fenyegetéseit a szerint, hogy az ember engedelmeskedik-e annak, vagy engedetlenül szembe fordul vele, illetve túlteszi magát rajta. Az ember önelhatározásával foglal vele szemben állást és maga vonja ezzel magára a következményeket. Ez a dolognak az egyik oldala. Ezen alapszik az ember minden magatartásának az erkölcsi megítélése. De ha az ember az ő szabadságával visszaélve az engedetlenség útját járja, ne vélje, hogy ezzel megszökhetett az Isten uralma alól. Akkor is, amikor a bűn útján halad, Isten hatalmas kezének a kormányzása alatt él.

Bűne is csak úgy mehet végbe, hogy Isten így rendelkezik felőle. Ennek azonban semmi köze sincs az ember erkölcsi megítéléséhez. Isten ezt az Ő „rendelkező akaratát” nem adta tudtára az embernek. Nem szabta elébe parancsként, hogy lépjen a bűn útjára. Ellenkezőleg, az engedelmesség útjára parancsolta. És az ember ennek a parancsnak a mértéke alatt ítéltetik meg. Bűne bűn marad akkor is, ha utólag kiderül is, milyen bölcs rendelkezése volt Istennek az, hogy azt a bünt is beleállította világkormányzásának a láncolatába és milyen sok áldás fakadt is talán ennek nyomán. A vétkes nem tudhatott arról, hogy Isten mit akar kihozni az ő vétkéből és ezért nem is abból a szándékból követte el vétkét, hogy vele Istennek a „rendelkező akaratát” szolgálja. Ő csak az Isten „parancsoló akaratával” állott szemben és az ellen emelte fel a maga engedetlen, önfejű akaratát. Ezért sujtja az ítélet.

Isten „akaratának” ezt a kétféle értelmét össze nem zavarva egymással, csak az Ő „rendelkező akaratáról” szólunk akkor, amikor az Ő világkormányzását még a bűnre is kiterjedő feltétlen egyetemességében valljuk. Nem szenved ez az Ő hatalma csorbát még akkor sem, amikor „parancsoló akaratával” szembefordul az ember. A bűnös emberi kis akaratoknak szembefordulásán, mint megannyi apró örvénylésen át is fenséges nyugalommal továbbhőmpölyög az Isten hatalmas akaratának folyama a maga fel nem tartóztatható útján. Utólag néha a mi szemünk előtt is kiviláglik, miért illesztette bele Isten az Ő világkormányzásának összefüggéseibe egy-egy emberi bűnünket. Ilyenkor bátrabban és könnyebben ki is tudjuk mondani, hogy valóban Ő akarta annak a bűnnek a megtörténését. Megteszi pl. sokszor, hogy az egyik ember bűnével bünteti meg a másik ember bűnét. Akarja, hogy egyszer a saját bőrén is tapasztaljon meg valaki valamit, amit már olyan sokszor követett el szemrebbenés nélkül mások ellen. Nagyon igazságos és üdvös ostor lehet Isten kezében az egyik ember bűne, amellyel nagyon szükséges, kemény leckében részesítheti a másik embert. Máskor meg az Ő kegyelmének eszközeiül használja fel Isten az emberek bűneit. Ahogy pl. ipari és közlekedési üzemekben sok olyan hasznos intézkedést, amely emberek ezrei-

nek az életét és testi épségét állandóan védi, azért vezet-
tek be, mert erre az illetékeseket a valamikor elszaporodó
balesetek tanították meg és bírták rá, úgy Isten sokszor
azért engedi elharapódzni a bűn kártételeit, hogy ezzel
ránevelje az embert a bűn ellen való hathatósabb védeke-
zésre. Sok olyan jó intézkedés és intézmény lépett már
életbe az emberi történet-folyamán, amelyre nem került
volna sor, ha Isten nem engedi megdöbbszentő arányokban
elhatalmasodni a bűnt az emberek közt. Később aztán
sok-sok nemzedék hálásan élvezheti az ilyen itézkedések-
nek és intézményeknek az áldott hasznait. Elhanyagolt
gyermek züllésén át vezetett az út sok fontos nevelés-
ügyi reform megszületésére. Munkásaikat vérig kiuzso-
rázó munkaadók lelketlensége váltotta ki az addig védte-
len gyengék érdekeinek a biztosítására életrehívott szer-
vezkedéseket és rendszabályokat. A háborúk véres borzal-
mai egyengetik az útját az államok olyan szövetezései-
nek, amelyek lehetőleg távoltartják a népek feje felől ezt
a pusztító veszedelmet. És így tovább. Még az egyes em-
ber életében is sokszor megfigyelhető: az egész életére ki-
ható megbecsülhetetlen tanulságok és ösztönzések fakad-
hatnak abból, hogy Isten egy ideig megjárattja vele a bűn-
nek mélységeit, amelyeknek fenekén magára eszmélhet és
magából kiábrándulva Istenhez térhet. Isten tehát a maga
kegyelmes céljait munkálhatja a bűn által is. Néha a kö-
vetkezményekből mi magunk is megállapíthatjuk ezt. De
akkor is így van ez, amikor mi nem látjuk, hogy így van.
Mindig Isten kormányzása érvényesül a bűnös ember éle-
tében is. Még bűnei is Isten rendelkezései szerint mennek
végbe.

A református keresztyén nem fél ezt kimondani.
Együttérez ugyan azokkal, akik ettől vonakodnak. Jól
tudja, hogy ezzel az igazsággal rútul vissza is lehet élni
és veszedelmesen hazug következtetéseket lehet belőle
levonni. Mintha ezzel az állítással Istenre hárítanók a
bűnért való felelősséget és a bűnrészség árnyékát vet-
nők az Ő tiszta tökéletességére. De az ilyen félreértések és
elferdítések ellen csak egy orvosság van: odaállani az
Isten kijelentésének a fényébe. Ahogy a penész is csak a
homályban tenyészik jól, az ilyen eltévelyedések is csak

addig fenyegetnek bennünket, amíg a magunk homályos emberi gondolatait fűzőgetjük tovább az Isten dolgai felől. Őröla az igazságot csak Őtöle magától tudhatjuk meg. És mihelyt ránsugárzik az Ő kijelentésének a fénye, attól elpusztulnak a mi tévelygéseink kóros csírái. Amikor Isten maga szól hozzánk, akkor szavában egyszerre nyilvánul meg az Ő világfeletti feltétlen uralma is, amely alól bűneinkben sem vonhatjuk ki magunkat, s az Ő szent-ségének tökéletes tisztasága is, amelyre a mi bűnünkből semilyen árnyék nem eshetik, hanem amely előtt nekünk kell megítélve megállanunk bűnünk miatt. Így szemben-állva az Ő kijelentésében megnyilvánuló élő valóságával, sem a ránknehezedeő és minket vádoló felelősség miatt nem látjuk kisebbnek az Ő világkormányzó hatalmát, sem az Ő mindeneket igazgató hatalmára hivatkozva nem tudjuk mentegetni magunkat számadásra vonó ítélőszéke előtt. Teljességgel neki kiszolgáltatott porszemeknek érezzük magunkat és ugyanakkor összecsukló bűnbánattal valljuk meg: igaza van, amikor bűneinkért perbe száll velünk. Mások előtt sem tartjuk szükségesnek valamilyen pedagógiai szempontból elhallgatni és valamilyen titkos tudományként rejtegetni azt, amit Isten korlátlan világkormányzó hatalmáról tudunk. Nem félünk attól, hogy ez a gondolat felmenti majd a lelkiismeretüket a bűnért való felelősség érzése alól, amíg előttük úgy teszünk vallást Istenről, ahogy Ő maga jónak látta magát kijelenteni nekünk. Rábízhatjuk a dolgot Őreá magára: ahogy Ő meg-láttatja majd az emberekkel még a bűn felett is uralkodó hatalmát, úgy Ő maga fogja odaültetni őket bűneik miatt a vádlottak padjára és el fog hallgatni akkor minden fele-selő maguk-mentegetése. És ha ebben mindenki előtt lesz valami értelmileg fel nem oldható ellentmondás, azzal szemben is el kell némulnia minden emberi okoskodásnak, mert Isten az Ő világkormányzó munkájában a mi gon-dolatainkkal soha fel nem érhető, titokzatosságában fen-séges Isten, a „mindenható Atya“ marad.

Amikor a református keresztyén Isten „eleveelren-deléséről“, „predestinációról“ beszél, — és azt mindenki tudja róla, hogy az ő hitvallásában erről is szó van, — akkor voltaképen az elmondottakhoz képest már nem is

mond újat, hanem ezzel is csak Istennek ugyanerről a feltétlen és korlátlan világkormányzó hatalmáról tesz valást. Csak összefoglalja az elmondottakat, amikor azt vallja, hogy Istennek van egy örök, minden történést felölelő terve, amelynek a megvalósulását Ő magában elvégezte, és minden, ami ezen a világon történik, csak ennek az örök isteni tervnek a valóságban való kibontakozása. Ez más szavakkal ugyanaz, mint amit már mondtunk: minden történés fölött ott lebeg az Isten titokzatos és fenséges „rendelkező akarata“. Arról is volt már szó, hogy Istennek világkormányzó akarata nem egymásra halmazódó, de egyébként különálló részletakarásokból áll, hanem minden részlet egymással összefügg és szerves egészzé szövődik össze benne. Nem mondunk tehát semmi újat azzal, hogy Istennek olyan világtervéről beszélünk, amelyben minden meg van határozva, ami ezen a világon történik. Legfeljebb egy mozzanat látszhatik újnak az „eleve elrendelés“ gondolatában, amiről kifejezetten eddig még nem volt szó. Az elmondottak után azonban voltaképen már ez is magától értődő igazság. Az t. i., hogy Istennek ez a világterve öröktől fogva fennálló, mindent, ami az idők folyamán e világban történik, teljességgel megelőző módon érvényes világterv. Mi emberek, legalább azok közülünk, akik az élet iskolájában valamennyire már megokosodtunk, óvatosan szoktunk eljárni tervezgetéseinkben. „Majd meglátjuk“ — ez a jelszavunk. Távolsági jövőre legfeljebb csak nagy körvonalakban merjük elkészíteni terveinket, mert ki tudja, hogyan alakul a holnap és a holnapután? Részletekbe menőleg csak az egyik rövid időszakról a másikra tervezgetünk, a szerint, amint az idők rendjén kialakulnak azok a körülmények, amelyekhez kénytelenek vagyunk igazodni. És hányszor kell még így is a körülmények előre nem látható alakulása miatt változtatnunk a terveinken! Istennek azonban nem kell semmit sem kívánnia, hogy terveiben hozzáigazodhassék. Számára nincsenek előre nem látható körülmények, amelyekhez alkalmazkodva változtatni kellene tervein bármit is. Neki teljesen hatalmában van egész teremtettsége. Multat, jelent, jövőt egyaránt Ő maga formál világkormányzó kezével. Ezért eleitől fogva mindvégig minden történést

átfoghat egyetlen pillantásával és minden történést egyszerre beleilleszthet elgondolt tervébe. Az Ő világterve tökéletesen készen állott, mielőtt annak testetöltése még megindult volna, és teljes változhatatlanságában érvényben maradhat mindörökké, miközben teremtett világa megfutja megszabott pályáját. Benne volt ebben az örök tervben a bűn is, és pedig nemcsak külön-külön ez meg amaz a bűn, hanem általában és egyetemlegesen maga az a tény is, hogy az Ő teremtettségében itt van a bűnnek romlása. Ennek a romlásnak a bekövetkezése nem volt Isten számára utólagos meglepetés vagy kínos csalódás. Mielőtt világot és embert teremtett, Ő már úgy számolt az ember bukásával, mintha máris megtörtént volna; bele-rajzolta a bűnbeesett emberiséget is világtervébe; és úgy mondta ki rá „Legyen!“ szavát, amellyel világát létrehívta. Benne volt aztán örök világtervében az emberi bűnnek minden következménye is, ennek a bukott fajtnak mindaz a synylódése és vergődése, amelyben beteljesedik rajta az Isten ítéletének az átka, amint ezt az évezredek történetéből jól ismerjük. De benne volt Isten világtervében a megváltás dicsőséges műve is, amelyről mi majd csak az ezután következőkben mondhatjuk el hitünk bizonyosságait. Néha éppen erre, a bűn romlásával tönkretett emberiségből Isten megváltó munkája által kiemelkedő újjáteremtett emberiségre vonatkoztatjuk az „eleveelrendelés“ gondolatát. És ez indokolt dolog is, mert hiszen voltaképen a megváltásnak ez a műve az Isten örök világtervének a szíve és a veleje. Minden egyebet is azért foglalt bele Isten az Ő tervébe és úgy foglalta bele abba, hogy végbemenjen a megváltásnak műve az Ő világában. Ezáltal valósul meg a bűn ellenére is az Ő világcélja. Jó tehát, ha az egész világtervnek ezt a magvát külön is kiemeljük. De mivel ez a „különös eleveelrendelés“ csak úgy valósulhat meg diadalmasan, ha Istennek hatalma egyáltalán mindenre kiterjed, azért jó szem előtt tartanunk Istennek azt az „általános eleveelrendelését“ is, amely kivétel nélkül minden történést felölel ezen a világon.

Rettenetes elgondolás! — mondják erre egyesek. Hogy lehet az életet elviselni abban a tudatban, hogy semmi sem történhetik másképen, mint ahogy az Isten örök terveiben

már eleve el volt rendelve? Hiszen ez a gondolat kiszívja az eleven emberi életből a vért! Hiszen így az egész emberi élet, az egyes embereké is, a nemzeteké is, az emberiségé egyetemlegesen is, nem lehet más, mint sápadt lenyomata, szolgálai utánzata annak a képnek, amely öröktől fogva készen áll az Isten elgondolásában! Ha ebben a világban vonásról-vonásra minden csak utánarajzolódik annak, amit Ő már eleve eldöntött e világ felől, mi értelme van akkor minden emberi erőfeszítésnek, viaskodásnak, izgalomnak és reménykedésnek? Valójában azonban fordítva áll a dolog, mint ahogy az ilyen ellentmondó kifogások feltűntetik. A tervrajz a halovány kép és annak testetöltése az életteljes. Éppen az teszi a mi életünket mozgalmassá és gazdaggá, hogy amit Isten öröktől fogva elgondolt felőlünk, az mibennünk húsban és vérben, könnyben és verejtékben, csaldásokban és sikerekben valóságos életté is válik az Ő kormányzó hatalma alatt. Hogy mindennek az átélése közben sorsunk egy hajszálnyira sem térhet el attól az iránytól, amelyet Ő örök végzéseiben megszabott számára, ez csak addig lehet rettenetes gondolat, amíg kisisteneknek szeretnők magunkat kijátszani az Ő világában. A függetlenségéről képzelgő, önhatalmúságának álmaiban élő, felfuvalkodottságának gőzében elkábult ember számára elviselhetetlen gondolat az, hogy ő ennyire ki legyen szolgáltatva egy föléle rendelkező és felette feltétlenül uralkodó hatalomnak. De ha valakiben az Isten valósága előtt egyszer összeroppant ez az emberi gőg, mert megértette, hogy Isten az Ő Teremtője, ő pedig az Isten kezében tartotta teremtmény élete minden pillanatában, akkor reá nézve már nem visszataszító, hanem dicsőséges gondolat az, hogy az ő egész sorsa nem egyéb, mint az Isten föléle eltervezett örök gondolatainak a beteljesedése!

Igaz, hogy még olyanok is, akik már eljutottak az Isten színe előtt való alázatos leborulásra, sokszor elutasítják maguktól az „eleveelrendelés” gondolatát, mint valami rettenetes kényszerzubbonyt. De ilyenkor mindig kiviláglik: nem értették meg jól, hogy miről is van szó és csak ezért berzenkednek ellene. Annyi forró imádság — kérdik — hiába szállana Istenhez, mert hiszen az Ő

terve öröktől fogva el van végezve és azon Ő nem változtat semmit, ha még oly buzgó esedezés száll is hozzá emberi szívekből? És annyi odaadó buzgólkodásnak és hősieks küzdelemnek, amelyet éppen Isten céljaiért fejtenek ki neki odaszentelt életű emberek, odavesszen minden értelme? Hiszen, ha Isten terveiben benne van, úgylis meglesz a kívánt eredmény, ha pedig nem úgy volt elrendelve, akkor meg úgy sem lesz meg semmiképen! Akik azonban így beszélnek, azok nyilván úgy képzelik a dolgot, hogy az emberi imádság és munka valahogy kívül áll az Isten eleveelvégezett tervén és onnan kívülről próbál behatolni annak körébe, hogy a dolgok folyásán változásokat idézzon elő. Így csakugyan vissza kell pattannia róla mint valami áthatolhatatlan ércfalról és csakugyan nincs semmi értelme az igyekezetének. De mi eshetik kívül az Isten tervének a körén? Minden, ami ezen a világon történik, bennefoglaltatik abban, a mi imádságaink is és a mi erőfeszítéseink is. Azt is öröktől fogva eltervezte Ő, hogy emberi szívekből bízó könyörgések szálljanak elébe és ezekre válaszképen érkezzenek meg az Ő áldásai az emberek életébe. És azt is belefoglalta örök végzéseibe, hogy legyen ezen a világon odaadó és kitartó emberi erőfeszítés és azután ennek az eredményeképen következzenek be bizonyos változások az emberi életben. Csakhogy ilyen értelemben imádkozni és dolgozni, az azt jelenti, hogy mindig odagondoljuk hozzá: úgy hallgassa meg Isten a mi imádságunkat és úgy vezesse sikerre a fáradozásainkat, hogy abban egyedül az Ő akarata teljessédjék be, mégha emberi vélekedés szerint az a mi imádságaink megtagadtatásának és a mi jóigyekezetünk megghiúsulásának látszanék is. Ebben a dologban is csak azt kell megtanulnia az embernek, hogy nem Isten van Őérette, hanem ő van Istenért ebben a világban és az embernek nincs szentebb kiváltsága, mint az, hogy Isten rendelkezésére állhat, hogy az történjék vele mindenekben, amit Isten fölöle öröktől fogva eltervezett.

Ezzel is odaérkeztünk ahhoz a döntő kérdéshez: ráhagyhatjuk-e magunkat teljes bizalommal arra a titokzatos Hatalomra, aki létünk és sorsunk felett ilyen korlátlan módon rendelkezik? Megfoghatatlan titokzatosságá-

ban is adott-e nekünk olyan betekintést világteremtő, világfenntartó és világkormányzó munkájának az értelmébe, hogy ebből tudhassuk: feltétlenül jó és dicsőséges cél körül forog az egész világ? Mivel a Hiszekegy további részeiben majd erről hálásan megvallhatjuk a mi bizonyosságunkat, azért mondhatjuk ki már itt az elején is vonakodás és szorongás nélkül: „Hiszek Őbenne!”

IX.

ISTENBEN HINNI JÓ!

Beszámoltunk nagy vonásokban arról, milyennek ismertük meg Istent az Ő megfoghatatlan, világfeletti hatalmában, amint erről a Hiszekegy első szakasza vallást tesz. Mostmár az következhetnék, hogy a Hiszekegy második szakaszára áttérve azt vegyük szemügyre: milyen alapon nyugszik a mi bizodalunk, amellyel erre a titokzatos világbíró hatalmasságra úgy reáhangyhatjuk magunkat, ahogy erről vallást tettünk. De mielőtt így továbbhaladnánk, jó lesz még néhány pillanatra megállani az első szakasznál és elmondani egyet-mást arról: milyen nagy ajándék az, hogy a bennefoglalt hitvallást letehetjük. Mert ha valaki öntudatosan elmondhatja: „Hiszek egy Istenben, mindenható Atyában...“, akkor lehetetlen ebben a hitvallásában benne nem rezegnie a mélységes hálájának azért, hogy ő ezt így vallhatja. Sok gyötrelmes tehertől szabadítja ez meg őt, amely alatt különben görnyedeznie kellene, és sok veszedelmes eltévelyedéstől óvja meg őt, amelyre különben eltékozolná az élete javait és erőit.

„Hiszek egy Istenben“ — ez egyebek között azt jelenti: nyugodt vagyok a jövőndő felől; teljes bizalommal reáhangyhatom Istenre: az lesz, amit Ő rendelt felőlem és, amit Ő rendelt felőlem, akármi legyen is, az jó lesz! A jövőnek az ismeretlensége az egyik legfőbb forrása az ember nyugtalanságának. A szerint, hogy milyennek képzelem

a jövőt, tud neki már előre is örülni, vagy kénytelen tőle félni. De amikor minden elképzelése csak bizonytalan és minden kép mellé, amelyet a maga gyönyörűségére vagy riadalmára festeget a jövő felől, ugyanolyan jogosultsággal odatolakszik egy ellenkező színezetű kép is! A váltokozó öröm és félelem érzései között hogyan tartsa lelkét egyensúlyban? Ezért töpreng és erőlködik azon, hogy valamiképen vagy erre, vagy arra lebillentse a folyton himbálódzó mérleget. Jobb volna egy rossz bizonyosság, mint sok bizonytalan jóreménység! És ha okos módja nincs rá az embernek, hogy belelásson a holnap titkaiba, akkor mindenféle ostoba módon kísérletezik: miképen lehetne mégis mögéje pillantania a jövő fátyolának? Mindenféle jövendőmondó mesterségnek a jól jövedelmező, virágzó üzletágai mutatják, milyen nagy a kereslet e tekintetben: hogy égnék az emberek a jövendő titkait firtató kíváncsiságnak a lázában? Mennyi áldozatot hajlandók érte meghozni és mennyi elmemunkát is hajlandók ráfordítani, hogy valamilyen huncutsággal mégis kijátsszák a jövendőnek makacs titkolódzását és valahogyan kicsen-jék vagy kicsikarják tőle a feleletet kérdéseikre! Összehordanak rengeteg csillagászati tudást, hogy annak adataiból kiolvassanak legalább valamelyes tájékoztatást az ilyen vagy amolyan csillagképlet alatt született ember jövendő sorsa felől. Odaadják magukat hiszékeny áldozatul kártyavetőknak, tenyérjósoknak, kristálynézőknek, álomfejtőknek és más eféle szélhámosoknak, csak hogy valamilyen, ha még oly kicsinyke résen át is bekandikálhassanak a jövőnek elzárt világába. Megpróbálnak felvilágosítást kapni a jövendő felől az embereknél többet tudó „szellemektől“ vagy az ilyenekkel kiváltságos módon érintkezni tudó „médiumpoktól“. És minek soroljuk fel a többi tünet tarka sorát, amelyben ez az örök járványszerű emberi betegség kiütkezik. Mert valóban nemcsak olykor és nemcsak némely helyeken fellépő jelenség a jövendőnek ez a beteges kutatása. Sok évezredes útján állandóan kíséri az embert. Sötét elmaradottságban élő népeknél csak úgy megtalálható, mint a leghaladottabb népek nagyműveltségű emberei között.

Ezt az egész pókhálószövedéket egyetlen kézmozdu-

latával félresöpri és kiveti az életéből az az ember, aki szívből el tudja mondani: „Hiszek Istenben!“ Azzal a bizodalommal, amelyet ezekben a szavakban megvall, semmiképen nem fér össze a jövődönék nyugtalan fűrkészése. A mögött mindig ott rejtőzik az a bizalmatlanság és gyanú, hogy a sorsunkat valamilyen ellenséges hatalom igazgatja. Ezért van az egész kémszolgálat: valahogyan betekintést kell nyerni az ellenség titkos terveibe. Hátha így még ki lehet védeni a fenyegető veszedelmet, vagy legalább is felkészülten lehet elébemenni! Ha pedig kitűnék, hogy alaptalan volt a félelem és nem készül semilyen támadás ellenünk, akkor annál jobb! De valahogy bizonyosságot kell szerezni! „Hinni Istenben“ — az ennek a teljes ellentéte. Azt jelenti, hogy nyugodtan rábízhatjuk magunkat az Ő mindeneket igazgató kezére, semilyen ártó veszedelemtől nem kell tartanunk. S ha Ő úgy rendezte be világát és benne a mi életünket, hogy a jövődől legyen takarva a mi szemünk elől, akkor annál inkább bízunk kell Őbenne és nem rugódozhatunk ez ellen a rendelkezése ellen. Hogy bízunk-e valakiben, az éppen akkor van próbára téve, amikor az illető titkolódzik előttünk. Ha igazán bízunk benne, nem erőltetjük a dolgot: hadd maradjon a titok az ő titka! A maga idején úgyis beavat majd bennünket annak az ismeretébe. Addig is nyugodtan végezhetjük a magunk dolgát. Nem azért titkolódzik, mintha valami ármányt szövögetne ellenünk!

„Hiszek egy Istenben“ — ez azt is jelenti, hogy az Ő egyetlen kezében tudom a sorsot, a magamét is, a másokét is. Sokféle erő hat és érvényesül az Ő világában, de mind csak az Ő felséges akaratának az irányítása alatt. Őrajta kívül semilyen más titokzatos hatalomtól nem függ a sorsunknak akár jobbra, akár balra fordulása. Ezért, aki így „hisz Istenben“, nem fordul reménykedéseivel vagy váradalmaival sehova máshova, egyedül csak Őhöz. Nem szegezi bizakodását valami olyan pogány istenség módjára elgondolt, titokzatos hatalomra, amilyent a „Szerencse“ nevén szoktak emlegetni az emberek és amelyért, hogy valahogy elkapják a köntöse csücskét és a maguk szolgálatába állítsák, sokszor hajlandók mindenüket kockára vetni. Az ilyen elvakult szerencsehajszolás helyett

nyugodtan várja sorsa alakulását Istentől. Hiszen nem véletlenek játéka az, ami ebben a világban lejátsszódik, hanem Isten igazgat mindent! Aki ezt vallja, az nem fordul földöntúli szellemi lényekhez sem bajainak a jórafordulásáért, vészedelemeknek az elhárulásáért, vágyainak a teljesüléséért. Jól tudja ugyan, hogy Isten nemcsak a „földnek“, hanem a „mennynek“ is Teremtője, és ezért nem tagadja, hogy a mennyei világnak a lakói, akár az embernél magasabbrangú szellemi teremtmények, akár már az üdvösség világába érkezett emberek, játszhatnak szolgálataikkal fontos szerepet az Isten világkormányzásában is. De az Istennek ott élő teremtményeinek az életében nincs bűn, csak az Isten parancsainak való tiszta engedelmesség. Ezért az ő világuk átlátszó világ a mi számunkra: Isten akaratának a fénye nem törik meg semmin, hanem minden közegen egyenesen áthatol felénk. Ezért nem is tudunk úgyszólván semmit sem azokról, akik azt a világot benépesítik. Amennyiben nekik van is hatásuk a mi sorsunk alakulására, ezt a hatást úgy gyakorolják, hogy mi abból nem őket vesszük észre, hanem csak az általuk is reánk ható Istent, akinek szolgálatában teljesen felolvad az ő lényük. Aki tehát „hisz Istentben“, az tudja, hogy ilyenkor is mindig magával Istennel van dolga. Nem boesátkozik tárgyalásokba a szolgaszemélyzettel, amikor a felséges Úrnak a tulajdon színe elé járulhat minden ügyével. Nem intézi kéréseit máshoz, csak egyenesen Őhöz. Nem ajánlja magát senki másnak mennyei védelmébe, egyedül csak az övébe. Nem kér senkitől pártfogást az Ő színe előtt, sem beajánlást az Ő jóakaratába, mintha akárki máshoz nagyobb bizalommal intézhelné kéréseit vagy panaszait, mint egyenesen Őhöz. Ugyanígy nem tulajdonít semilyen jótékony sorsirányító szerepet dolgoknak sem, amelyeket ebben a teremtetett világban talál. Ostobaságnak tartja amulettek viselését, négylevelű lóherék, elhullatott patkók, vagy akármilyen más „szerencsét hozó“ tárgyak gyűjtögetését, és minden efajta reménykedő belekapaszkodást ártalmatlan és tehetetlen dolgok vélt segítségébe. Bűnös és értelmetlen babonának tartja azt, ha valaki ilyesféle hitvány szalmaszálakkal akarná ide vagy oda terelni annak az óceánjáró hajóóriás-

nak az irányát, amelyen mindnyájan együtt tesszük meg sorsunknak utazását. Van a parancsnoki hídon Kapitány, aki a kormánygépezet felett és minden egyéb felett is rendelkezik ezen a hajón. Az igazgatja a hajó járását és meg lehet bízni benne: van rá gondja, hogy az utasok jó utazás után jó célhoz érkezenek!

Mindezeknek ismerjük a visszáját is az emberek életéből. Van „Balszerencsének“ nevezett kegyetlen pogány istenségük is és ha annak hatalmában érzik magukat, kétségbeesetten keresik a szabadulást átkos bűvköréből, vagy ha ez nem sikerül nekik, még nagyobb kétségbeeséssel adják meg magukat szívtelen szeszélyeinek. Aki „hisz Istenben“, annak számára, ha valamikor szűkölt is az ilyen szörnyetegtől, az csak rossz álomnak tűnhetik fel, amelyből már hála Istennek felébredt. Vannak gonosz szellemi hatalmak: ördögök, démonok, kísértetek és hasonlók, amelyek sok embernek a lelkét rettegésben tartják. Mennyi gondot okozhat nekik az ilyenek ellen való védekezés! Hogy adják át egymásnak nemzedékről-nemzedékre azoknak a „bevált“ módszereknek a titkos tudományát, amelyekkel meg lehet törni az ilyen hatalmaknak rontó varázsát! És milyen gyötrelmes dolog lehet arra gondolniuk, hogy talán minden védekező eljárásuk ellenére sines biztonságban az ilyenek ártalma ellen a gyermekük, a jószáguk, az egészségük! Megint azt kell mondanunk: tudunk valamit az Isten mennyei teremtményei között is bekövetkezett bukásról és ezért nem tagadjuk a Sátánnak és láthatatlan seregeinek a valóságát. Rajzhatnak körülöttünk titokzatos, ártalmas szellemi hatalmasságok. De aki „hisz Istenben“, az ezzel az Ő uralma alatt, tehát biztos oltalom alatt is tudja magát. Mit árthatna neki bármilyen rejtelmes túlvilági hatalom, ha az is csak teremtmény, amelynek minden mozdulatát Isten igazgatja, és ha Isten mindeneket úgy igazgat, hogy az ember arra teljes bizalommal reá hagyhatja magát? Semmi köze sines az Istenben igazán hívó embernek a sötétség e seregeihez, mert a legcsekélyebb mértékben sem függhet tőlük sorsának alakulása! Vannak végül a dolgokban is sokak által feltételezett ártalmas hatalmak. Vannak szerintük „szerencsétlen“ napok, számok, természeti jelenségek stb. Aki

úgy véli, hogy ezektől is függhet a sorsa, akár tudatlan vadember valamelyik sötét földrészen, akár sok iskolát végzett úriember valamelyik modern nagyvárosban, csak állandó szorongásban élhet: vajjon eléggé óvatos volt-e az ilyen ártalmak kikerülésében és vajjon ezután is meg tud-e tenni mindent, hogy hathatósan védekezzék ellenük? Aki azt vallja: „Hiszek Istenben“, az csak szánakozó mosollyal vagy tiltakozásra készítő felháborodással nézheti az ilyen babonákat, mert bennük csak gyerekes és bűnös pogányságot láthat. Ő tudja, hogy minden csak Istennek intézkedő kezéből jön, az is, ami örvendetes, az is, ami fájdalmas, és mert még az is, ami nekünk fájdalmas, csak az Isten céljait szolgálhatja életünkben, azért mindenestől fogva rá lehet és rá is kell bízunk sorsunkat az Ő igazgató kezére.

Altalában a pogányságnak egyik jellemző vonása az mindig, hogy az ember benne nem egy, hanem több kéztől függőnek látja a maga sorsát. Ezért a pogány lélek hol ide, hol meg amoda fordul a maga reménységeivel és panaszaival; hol az egyik irányban keres segítséget, hol a másik irányban védekezik veszedelmek ellen. Imádságai-val nemcsak egy helyre fordul. Érdekeinek a biztosításáért és ártalmaknak az elhárításáért nemcsak egy oldalon keres menedéket. Sokszor a szerint, hogy miről van szó, hol ehhez, hol meg ahhoz a szóbanforgó „szakmában“ illetékes felsőbb hatalomhoz folyamodik. Közben pedig ott él a lelkeben a félelem: hátha eltévesztette a helyes címet? Mert sokfelé való futkosásában talán éppen oda nem fordult segítségért, ahol azt megkaphatta volna, vagy talán, amíg az egyik hatalom szövetségét igyekezett biztosítani a maga számára, éppen ezzel keltette fel maga ellen egy másik, talán még veszélyesebb hatalomnak a féltékeny bosszúját? Akik maguk is benne éltek egy ideig a pogány léleknek ebben a sokfelé szakadozottságában, arról számolnak be, hogy mintha valami rettenetes álomnak a lidérenyomása mult volna el a lelkükről, olyan boldog fellélekzést jelentett számukra, amikor kivilágosodott előttük az egy Istennek a valósága, akinek egyetlen kezébe fut össze minden szál, amelytől az ember sorsa függ, és egyetlen akarata igazgat mindent, ami ezen a világon

történik. De aki maga nem élte is át soha a gyötrelmek sötétségéből a szabad világosságra való ezt az átmenetet, azért ugyanolyan hálásnak kell lennie, hogy elmondhatja: „Hiszek *egy* Istenben!”

Már mondtuk, hogy így „hinni Istenben” nem annyit jelent, mint ölbe tett kézzel várni, mi következik be reánk vagy a világra Isten akaratából. Isten azért állította bele az embert ebbe a világba öntudatos lélekkel, hogy ne csak egy kerék legyen a gépezet sok többi kereke között, maga sem tudva, hogy miért forog és mi szerepe van az egésznek a működésében. Az embervilág sorsát úgy alakítja Isten, hogy ebben az embereknek maguknak is öntudatos részt juttat. Ők maguk is kell, hogy vállalják a maguk és egymás sorsának az alakítását. Istennek mindenek felett való uralma csak azt jelenti, hogy ebben a szerepükben az emberek nem független lények, hanem Isten kezében eszközök. Ezért, aki „hisz Istenben”, az tudja, hogy neki is megvan a maga dolga ebben a világban és pedig az Istentől kijelölt dolga. Bár Istennek világkormányzó tervét nem tekintheti át és annak rejtelsei rejtelmek maradnak számára, azért ennek a tervnek személy szerint őreá tartozó részébe mindig elég világos betekintést nyer ahhoz, hogy öntudatosan szolgálhassa a megvalósulását. Hogy az ő kis körében ő általa mit akar Isten elvégeztetni, az lépésről-lépésre kivilágosodhatik előtte. És ha hitével rábízza magát Istenre, ez azt is jelenti, hogy nem is akar egyebet, mint betölteni az Istentől számára kijelölt szerepet, vagyis engedelmesen leróni a maga párányi részét az Isten világtervének a megvalósulásához ott, ahova Isten állította. Vannak tehát életcéljai, de azokat nem ő maga válogatta ki és tűzte maga elé szabad jótetszése szerint. Vannak vágyai és törekvései, de azokkal nem csaponghat ellenőrizetlen felelőtlenséggel akármerre. Parancsok alatt él. Istentől kapja meg a teendőit, amelyekkel kitölti az életét. Amikor imádságaiban megjelenik Isten előtt, akkor is nem maga akar sok beszédével elérni valamit Istennél, hanem inkább elcsendesedve Isten közelségében, az Ő meghagyásaira és útmutatásaira akar figyelni: Isten tegye előtte világossá, hogy mire is kell igyekezetét és erejét fordítania. Így selejteződnek ki szán-

dékaiból és vágyaiból azok, amelyek után futnia hiúság és balgatagság volna csak, és így forrósodnak ki benne azok az elhatározások, amelyek Isten akarata szerint valók. Így válik egész munkás élete olyan kötelességek teljesítésévé, amelyeket Isten helyezett a vállaira.

Aki így „hisz Istenben“, az ezáltal még van mentve sok olyan veszedelemtől, amely különben elsodorhatná. Nem adhatja át magát annak a hazug képzelődésnek, amelyből előbb-utóbb úgyis megszegyenülten kellene felébrednie, hogy az ő dolgaiba senki sem szólhat bele és az életét kénye-kedve szerint maga alakíthatja. Nem úgy indul neki az életnek, hogy szabad kalandorként portyázza végig annak esztendeit, ami úgy sem sikerülhetne, legfeljebb csak ideig-óráig, hanem fegyelmezett katona módjára beáll a maga helyére és azt akarja jól megállni. Hivatása van ebben a világban és annak odaadó, hűséges betöltésében keresi életének értelmét. Sok eltévesztett útnak és sok eltékozolt drága időnek a kárvallásától kíméli ez meg őt! Ha szerény is az a szerepkör, amely számára ki van jelölve ebben a világban, nem kívánczik onnan el olyan magasságokba vagy olyan messzeségekbe, ahová nem küldi őt Isten. Tudja jól, hogy onnan megtépetten és kifosztottan kellene úgyis előbb vagy utóbb hazatérnie a maga helyére. Csak ott van biztonsága, az életének csak ott van tartalma és értéke, ahová Isten rendelte, de ott igazán van! De ugyanakkor, amikor élete így józan és fegyelmezett szilárdságot nyer, van ennek az áldásnak egy másik oldala is. Ugyanaz az Istentől való bízó függés, amely visszatartja az embert a maga elvakult gondolatai és féktelen vágyai után való elkalandozástól és e helyett befogja őt az Isten akaratának az igájába, megmenti egyúttal attól a másik veszedelemtől is, hogy lealjasodjék valamilyen gerinctelen meghunyászkodásba, amely a másik oldalról fenyegetné. Az emberi függetlenség álmai előbb-utóbb szétfoszlanak. A kemény valóság mindenkit megtanít rá, kit hamarabb, kit később, hogy ebben a világban nem diktálhat az ő akarata, hanem neki kell tudomásul vennie reádiktált parancsokat. Ennek aztán az szokott a következménye lenni, hogy az ember, aki előbb tarka és merész álmai után futott, idővel beleszürkül és belefásul

valamilyen sivár robotéletbe. Igavonó állattá lesz, lehor-
gasztott fejjel és eltompult lélekkel vonszolva a terhet,
amely elé be van fogva. Aki „hisz Istenben“, az is igába
van fogva, de az Isten igájába, és ezzel egészen megválto-
zik a helyzete! Bele kell neki is illeszkednie bizonyos kö-
rülményekbe, amelyeken nem változtathat, de úgy tekint-
heti őket, mint Isten által az ő számára kijelölteket. Isten
helyezte őt azoknak keretei közé és ott bízott reá olyan
feladatot, amelyet csak éppen ott lehet megoldania. Neki
is ki kell szolgálnia embereket, akik talán vajmi keveset
törődnek azzal, hogy mi esik jól vagy mi fáj neki, de rájuk
is úgy nézhet, mint akiket Isten rendelt melléje vagy fö-
léje. Nem azért igyekszik igényeiket kielégíteni és utasí-
tásaikat teljesíteni, mert mukkanni sem merne ellenük,
hanem azért, mert tudja, hogy ezzel Istennek szolgál, aki
őt arra a helyre állította, nem pedig embereknek. Ha em-
beri parancsok hívják és küldik is erre-arra, ő felemelt fő-
vel jön és megy, mint aki Isten megbízásában foglalkodik
ebben a világban. Fegyelmezetten engedelmeskedik, de az
Isten iránti engedelmes odaadásból, és ezért nagyobb méltó-
ság sugárzik róla, mint talán azokról, akik parancsai-
kat osztogatják neki. Az ilyen függésben élés nem her-
vasztja le az emberi életről minden szépségnek a díszét,
hanem ellenkezőleg csak kivirágoztatja azt.

Azonban más dolog világosan kijelölve látni az útun-
kat és más dolog azt végig is járni. Aki „hisz Istenben“,
az tudja, hogy arrafelé kell igyekeznie, ahol Isten kijelölte
előtte a célt, de azt is tudja, hogy más kérdés: vajjon el
is fog-e oda érkezni? Ha csakugyan elérkezik, az is Isten-
nek ajándéka lesz. De ha félúton elakad, és a célt soha el nem
éri, az is Isten rendelése lesz. Tehát nemcsak az Istentől ka-
pott szerepben akar forgolódni, hanem azt is Istenre bízta,
hogy milyen sikerei lesznek, vagy nem lesznek ebben a sze-
repben. Minden kivívott sikerért Istennek lesz hálás, min-
den beteljesedett vágyában az Ő áldását fogja látni, mert hi-
szen Ő igazgatott mindent úgy, hogy ehhez a kitűzött
állomásához szerencsésen el is tudott érkezni. Ezért igazán
örülni az élet elért eredményeinek és győzelmeinek nem
is tud más, csak az ilyen ember, aki el tudja mondani:
„Hiszek Istenben!“ E nélkül talán abban a hazug hiedelem-

ben élne, hogy mindent, amit elérnie sikerült, egyszerűen csak magának köszönhet, és a lelke mélyén mégis éreznie kellene, hogy ez hazugság. Hiszen igaz, ő is megdolgozott, talán derekasan meg is harcolt az elért eredményért. De mi minden kellett még ezenkívül is ahhoz, hogy munkája és harca végbemehessen és kárba ne vesszen! És ez a sok minden egyéb, aminek ugyanolyan, ha nem nagyobb része volt a siker megvalósulásában, már nem őtőle függött, hanem úgy kapta! A maga dicsőségének a fényében fürdő ember hasonlít ezért az olyan adóshoz, aki nem szeret az adósságaira gondolni. Nem lehet az öröme tiszta öröm! Éreznie kell, hogy bármely pillanatban kiderülhet az igazság: csak hamis könyveléssel mutathatná ki azt a vagyont, amivel dicsekszik. Aki „hisz Istenben“, annak örömet nem zavarják ilyen szorongások. Ő mindenért Istent dicséri háladatosságával, akinek rendelése nélkül semmit sem érhetett volna el, és ezt a bizonyosságát nem érheti semilyen megszegyenülés. De nem fenyegeti őt az a másik veszedelem sem, hogy életének elért eredményeit valamilyen véletlen szerencsének tulajdonítsa, amely nyájasan rámosolygott, de bármikor ugyanolyan szeszélyesen el is fordulhat megint tőle. Azok, akik meg tudtak maradni annak alázatos tudatában, hogy hány más embernek a segítő közreműködése és hányféle körülménynek a kedvező közrejátszása kellett ahhoz, hogy egy-egy kitűzött céljukat elérjék, sokszor hajlandók sikerüknek a titkát a dolgok szerencsés alakulásának tulajdonítani, de ezen az alapon sem élvezhetik a siker tiszta örömet. Nem is tudják igazában, hogy is jutottak hozzá ehhez az örömhöz, amikor mások ugyanolyan komoly igyekezettel pórul jártak. Félnek ezért „elkiáltani“ a szerencséjüket. Nem szabad annak nagyon örülniük, mert a Szerencse istenasszonya megsokalhatná örömlüket és rájuk szabadíthatná az irigy balsorsot! Igaz öröme az élet javaiban, azoknak megszerzésében és megtartásában csak annak van, aki Isten kezéből veszi azokat. Istentől kapta a parancsot, hogy törekedjék feléjük, Isten adta az Ő áldását is törekvéseihez. Istentől várta, imádságaiban Istentől kérte, imádságainak meghallgattatásaként Isten rendeléséből nyerte el, ezért hát Isten iránt hálás szívvel élvezheti örömeiket. Ha Isten

mindeneket igazgató keze osztogatja az emberi igyekezet gyümölcseként az elért sikereket, akkor égen és földön milyen ellenséges hatalom tehetné vitássá azoknak élvezetét?

Amit Isten megadott, azt elvenni is csak neki van hatalma. És sokszor csakugyan el is veszi. Sokszor meg is fosztja az embert imádságos igyekezetének már elért eredményeitől. Sőt sokszor egyáltalán meg sem adja az embernek azt, aminek a keresésére pedig Ő maga indította el. Meghiúsulhat a munkája és beteljesületlenül maradhatnak a vágyai annak is, aki „hisz Istenben“ és magát általa vezetteti. Ha Isten az ember elé szab egy utat, még egyáltalán nem bizonyos, hogy azon az úton végig is vezet. Lehet, hogy annak az útnak csak egy hosszabb vagy rövidebb szakaszát akarja megjárni vele és aztán, amikor még messze van a célhozérkezés örömétől, közben egészen más irányba parancsolja. Az ilyen esetek természetesen sok fájdalmas megrázkódtatással járhatnak. De aki „hisz Istenben“, az ezekben is Isten rendelkezéseit látja és engedelmesen fogadja. Nem az a fontos számára, hogy örülhessen a maga sikereinek, hanem az, hogy akármilyen csonka utat tesz is meg felénk, mindig Isten vezetése alatt tudhassa magát. Meglehet, hogy évek hosszú során át nevelgette családját s aztán, amikor már fáradozása és törődése gyümölcseinek örülhetne, egyik gyermekét a másik után el kell temetnie. Vagy talán beleölte küzdelmes erőfeszítéseit valamilyen alkotásba és amikor már nem sok híja volt, hogy azt átadhassa sok embertársának hasznára vagy gyönyörűségére, jött valamilyen földrengés vagy fergeteg, és romba döntötte az egészet. Százféle más példát is felhozhatnánk. Az élet tele van félbeszakadt vállalkozások és meghiúsult törekvések romhalmazaival. Szánandó ember az, aki előre nem számol vele, hogy az ő vetését is elverheti a jég, s aki, ha ez bekövetkezik, csak jajveszékelní vagy káromkodni tud, vagy talán magát az életet is el akarja hajítani magától, mint valami értéktelen lim-lomot, amelyet kár volt valaha is komolyan vennie. Aki „hisz Istenben“, az ilyenkor sem kérdi: „érdemes volt-e hát?“ Ha könnyes is a szeme az átélt megrendüléstől, mégis hálásan tud visszatekinteni a mögötte levő na-

pokra. Hiszen munkájával Istent szolgálta akkor is, ha ennek remélt eredménye odaveszett! Nincs más dolga, mint engedelmesen nekivágni az előtte levő további feladatoknak. Ha azok ezentúl egészen más irányba vezetnek is, akkor is megint csak Istent fogja szolgálni. Az összeomlásban és a kudarcban, a zátonyrajutásban és a hajótörésben is csak azt az igazságot látja igazolódni, amelyre egész életét felépítette, hogy az ember nem ura saját életének, hanem Isten igazgatja azt. Ahogy sikereiért Istent dicsőíti, úgy fájdalmas csalódásai is csak arra adnak neki újabb alkalmat, hogy Isten hatalma előtt leboruljon és azt mindennek fölé felmagasztalja.

Ugyanígy tekint ki az Istenben hívó ember a maga egyéni sorsán túl azoknak a közösségeknek a sorsára is, amelyeknek az életébe beleszövődik az ő élete. Embereknek minden közös vállalkozását és erőfeszítését is Isten kormányzó hatalma alatt látja végbemenni. Az ő dolguk az, hogy megtegyenek mindent, ami rajtuk áll. Ezt sem válogathatják a maguk szabad tetszése szerint, mintha sorsuk ilyen vagy amolyan alakításának független gazdái volnának. Mindenben az Isten iránt való engedelmeség szellemében kell eljárniuk. De ha mindent megtettek, amit Isten akarata szerint való teendőjüknek felismertek, a dolgok kimenetelét reá kell hagyniuk a világ felett uralkodó Istenre. Az Istenben hívó ember nem töpreng úgy hazájának sorsa felett, mintha ennek a rettentő gondnak az egész súlyát neki kellene hordoznia. Tudja, hogy a nemzetek történetét Isten írta rá a múltban is, Isten fogja ráírni a jövőben is az évszázadok lapjaira. Minden embernek ki van ugyan osztva ebben a szerepe, kinek kisebb, kinek nagyobb. De mégha valakinek olyan kimagasló szerep jutott is, hogy nemzetének az élén jár és milliók igazodnak a szavához, akkor is csak nagyon kicsiny része van az egész nemzet sorsának az alakulásában. Hamar letelik az ideje és nagyon korlátozott az ereje. Munkássága alig jelent többet, mint olyan hullámverést a nemzet életének a vizében, amilyent néhány erős evezőcsapás idézhet elő. Hogy a nagy folyam merre veszi áramlásának az irányát, arra neki egymagában alig lehet befolyása. Kinek-kinek az a dolga, hogy a maga helyén hű-

séggel és odaadással töltse be azt a feladatot, amelyet nemzete életében Isten parancsolt elébe. Ettől csak elvonná a figyelmét és az erejét, ha olyan gondokban emésztőd-nék, amelyek nincsenek úgysem reábízva. A többi mind annak az Istennek a dolga, aki mindent az Ő igazságosságával és kegyelmével igazgat világában. Reá lehet hagyni azzal a nyugodt hitvallással: „Hiszek Istenben“! Jobban megdicsőül Istennek hatalma az olyan nemzet életében, amelynek a tagjai nem az Ő dolgát akarják elvégezni. Őhelyette, hanem teljes erejükkel belevetik magukat, kiki a maga helyén, az Ő alázatos szolgálatába! Akár örömnapok virradnak az ilyen nemzetre, akár súlyos megpróbáltatásokon át vezet sorsának útja, mindenképen az teljesedik be történeti életében, amit Isten rendelt el felőle a maga dicsőségére. Nemzetek is csak azért vannak ezen a világon, mint minden egyéb is, ami Isten teremtettségében van, hogy az Ő dicsősége megnyilvánuljon bennük. Addig marad fent egy-egy nemzet, amíg Isten a maga céljaira fel akarja használni. De addig fennmarad, még ha az egész világ összeesküszik is a kiirtására. És jó és rossz idők váltakozó során át úgy marad fent, ahogy azt Isten a maga céljaira alkalmasnak látta és öröktől fogva eltervezte felőle.

Ugyanígy van az Istenben hívó ember a nagyvilág sorsával is. Jól tudja, hogy az egész emberiségnek azt a titokzatos útját is, amely hol magasba lendül, hol meg nagy mélységekbe száll alá, Isten tervezte el az Ő örök végzéseiben és ezek teljesednek be az idők végéig az emberi történetben. Semmit sem hozhat a jövő, amit ne Ő rendelt volna el. Sokszor úgy viharzik a világ nagy ember-erdeje, hogy minden recseg-ropog benne, ami máskor szilárdnak és erősnek látszott. Már-már azt hinnők, hogy mire új nap virrad fel rá, nem marad belőle egyéb, csak a kidőlt szálfák siralmas temetője. Mivé lesz egy-egy ilyen orkánban az egyes ember hangja vagy ereje? „Hinni Istenben“ annyit jelent, mint az emberiség sorsát mindig, ilyenkor is, nyugodtan rábízni, mert nála az jó kézben van.

Valóban, „Hiszek egy Istenben“, ezt csak úgy lehet öntudatosan kimondani, hogy közben a szívünk csordultig megtelik hálával! Mi volna, ha ezt nem lehetne, vagy nem

volna jogunk kimondani! És milyen kimondhatatlanul gazdag ajándék az, hogy Isten úgy kijelentette magát nekünk, hogy mi arra ennek a hitvallásnak a bizonyosságával válaszolhatunk!

X.

ISTEN MEGJELENTI MAGÁT.

Ideje már, hogy reátérjünk a Hiszekegy második szakaszára. A „református Hiszekegynek“ — mondtuk — jellemző sajátossága az, hogy benne az első szakasz nemcsak olyan szent pitvarféle, amelyen az ember átsiet, hogy eljusson aztán a tulajdonképeni szentélybe, amelyik a második szakaszban található meg. Ha egyáltalán lehet ilyen rangsort felállítani, akkor inkább az első szakaszban kell látnunk a „szentek szentjét“, amelyben a megfoghatatlan felségű és hatalmú Isten előtt megállva vallást tesz róla az ember: „Hiszek Őbenne!“ Ezért is időztünk olyan sokáig az első szaksznál, hogy átgondoljuk, mi mindent is jelent számunkra a benne foglalt hitvallás. Ehhez képest, azt mondhatnók, a második szakasz az az előszentély, amelyen át Isten színe elé odaérkezünk. Itt adunk számot arról, hogy hogyan jutottunk hozzá ahhoz a csodálatos kiváltsághoz, hogy a mindeneket teremtő, fenntartó és kormányzó Istennel a bizalomnak közösségében élhetünk? Erről okvetlenül számot is kell adnunk, mert hiszen ez éppen nem magátólértődő dolog. Ha számunkra olyan felségesen megoldódott az Isten-kérdés, hogy teljes bizonyossággal reá tudjuk hagyni magunkat arra a megfoghatatlan Valakire, akitől van minden és akinek rendelese szerint történik minden, akkor ennek nagyon komoly alapja kell, hogy legyen. Különben mindaz, amit ezekbe a szavakba belefoglaltunk: „Hiszek egy Istenben, minden-

ható Atyában, mennynek és földnek a Teremtőjében“, nem egyéb pusztá szép álmónál. Már megmondottuk azt is, hogy amikor a második szakaszban beszámolunk ennek a hitünknek biztos alapjairól, akkor is megint csak Istenről beszélünk. Ő maga nyitotta meg előttünk az utat abba a szentélybe, amelyben odaállhatunk eléje bizodal-munkat megvallani. Ő maga jött elénk, hogy a különben elzárt kaput feltárja előttünk. Mert Ő nemcsak világfeletti fenségében és hatalmában élő rejtelmes valóság, hanem megnyilatkozó örök Titok is, vagy ahogy a Szenthárom-ságról használatos nevek kifejezik, nemcsak Atya Isten, hanem Fiú Isten is, ezért van számunkra isteni kijelentés, amelyből Őt megismerhetjük. És ezen alapszik a mi Isten-ben való hitünk. Amikor tehát a Hiszekegy második sza-kaszában a Fiú Istenről beszélünk és ezzel feltárjuk a mi hitünk egész világának a fundamentumát, akkor — azt mondhatjuk, — voltaképen hitünknek a legsarkalatosabb bizonyosságairól teszünk vallomást, amelyekről minden egyéb hitbeli bizonyosságunk is függ. Ezért nem is lehet rangsorba állítani egymással a Hiszekegy egymásután kö-vetkező szakaszait. Ha az egyik szempontból az első sza-kasz látszik annyira kiemelkedőnek, hogy méltán meg-illetti a többiek élén az első hely, viszont egy másik szem-pontból meg a második szakasznak van olyan egyedülálló jelentősége, hogy méltán foglalja el a Hiszekegyben a kö-zépső helyet, mint az egésznek az éltető szíve.

Ha jól meggondoljuk, hallgatagon beszéltünk mi már az eddigiek során is a Fiú Istenről, amikor a Hiszekegy első szakaszával foglalkozva voltaképen csak az Atya Istent tartottuk szemünk előtt. És pedig nemcsak annyi-ban, hogy tudatában kellett annak lennünk, hogy az Atya Isten ismeretét, amelyről vallást teszünk, a Fiú Istennek köszönhetjük és erről utólag majd szintén vallást kell ten-nünk. Hanem azért is benne volt már az első szakasz hit-vallásában, ha ki nem mondottan is, a Fiú Isten valósága, mert Isten világteremtő, világfenntartó és világkormány-zó munkájáról szólva lehetetlen volt azt hallgatagon bele nem értenünk mindebbe. Hiszen Istennek ezek a munkái is már megnyilatkozások. Bennük kifejezésre jut sok min-den, ami különben rejtve maradt volna Őbenne. Ha Ő örök-

től fogva mindörökké csak a saját titkaiba elzárkózó Isten volna, akkor sohasem kerülhetett volna sor arra, hogy Órajta kívül egyáltalán létezzék bármi más is, akkor nem hívott volna létre világot, hogy azt fenntartsa és céljainak megvalósulása felé kormányozza. Azért van teremtett világ, mert Isten olyan Isten, aki meg akar nyilatkozni. Ahogy a művész megszólal az ő alkotásában, úgy fejezi ki Isten is magát a teremtettség művében. Úgy mondhatjuk ezt, hogy az Atya mindent a Fiú által teremtett, tart fent és igazgat. E szerint tehát az egész mindenség és benne minden történés voltaképpen isteni kijelentés. Igazában nem is kellene, hogy ezenkívül más isteni kijelentésről szó legyen. Az egész teremtettségből és benne különösen a magunk emberi életében lejátszódó minden történeusből világosan ki kellene, hogy tűnjék számunkra mindaz, amit Istenből fel kellene fognunk. Mindenből hatalmasan felénk kellene, hogy zengjen az Ő szava és mindenből fényesen felénk kellene, hogy ragyogjon az Ő dicsősége. Hogy ez nem így van, annak csak a mi bűnös voltunk az oka. Engedetlenségünkben úgy elszakadtunk Istentől és úgy elidegenedtünk tőle, hogy a lelkünk eltompult az Ő mindenekből felénk sugárzó kijelentése iránt. Ezért történhetik meg, hogy úgy járunk az Ő világában, hogy Óróla magáról tudomást sem veszünk, pedig róla beszél itt minden. Vagy ha felfogunk is belőle zavaros hangfoszlányokat, nem értjük világosan: ki is beszél hozzánk és mit mond nekünk?

Csak az Isten világkormányzásában érvényesülő kegyelemnek köszönhetjük, hogy egészen süketekké és vakokká nem lettünk és valamelyes homályos, töredékes benyomását mégis fel tudjuk fogni az Isten e mindeneken át felénk ható kijelentésének. Annyira mégsem engedte Isten a bűn útján elsodródni tőle az emberiséget, hogy az Ő világában élve többé már semmi köze se legyen Őhozzá. Ezért vaksága mégsem olyan vaksötét éjtszaka, hogy legalább azt ne látná, hogy volna mit látnia, ha nem volna vak. És süketsége nem az a síri csend, hogy legalább annyit ne hallana, amennyiből megértheti, hogy volna mit hallania, ha nem volna süket. Az emberiség egész vallástörténete bizonyosság rá, hogy az ember nem tud

úgy élni ebben a világban, mintha csak valami magasabbrendű állat volna. Az ember mindig tudatában volt annak, hogy életének vannak olyan összefüggései, amelyeknek a szálai ezen a világon túlra nyúlnak át és mindig próbált magának valamilyen képet alkotni arról, hogy milyen kezek mozgatják ezeket a szálakat. Volt miért belemeresztenie szemét a sötétbe és volt miért behallgatódznia a néma csendbe, mégha aztán csak a maga képzelődésére volt is utalva abban, hogy milyennek képzelje el azt, amit vaksága és süketsége miatt nem tud tisztán felfogni. Közben azt is mindig érezte, hogy ez a világon túlra átnyúló viszonya nagyon komoly ügye az életének és rettentő terheket, önmehtagadásokat és áldozatokat tudott vállalni azért, hogy tőle telhetőleg rendben tartsa a viszonyát azokkal a világfeletti valóságokkal, amelyeket a képzelete kénytelen volt így vagy amúgy kiábrázolni maga előtt. Azon a sűrű ködön át, amelyet az ember magára vont bűnével, valami még mindig eljut hozzá Istennek ősi, eredeti kijelentéséből és, ha Istentől messze szakadt is, valahogy még mindig fogva tartja az Istentől kisugárzó delejesség ereje.

De milyen torzképeket alkotott az ember magának, miközben az Isten valóságát valahogy ki akarta tapogatni gondolataival! Milyen messze esnek azok az Isten igazi valóságától! Sokszor egészen hatalmába kerítette az embert az az érzés, hogy olyan megfoghatatlan valósággal van dolga, amely egészen érthetetlen módon uralkodik rajta. Ezt olyan magasabb lények elképzelésében fejezte ki, amelyek egészen idegenül, kegyetlenül és szívtelenül állanak szemben a nekik kiszolgáltatott emberrel. Szörnyképeket költött és tőlük való állandó rettegésben élte ébren álmodó életét. Mivel képzelete ilyen rémlátásait nagyon komoly valóságnak vette, komolyan vette kaján prédációságukat és vérszomjas követelődzéseiket is és rettentő rabszolgaságba süllyedt az uralmuk alatt. Máskor felülkerekedett az embernek az az érzése, hogy akármilyen titokzatosak is ezek a magasabb hatalmak, mégis valamilyen közösség fűzi őt hozzájuk. Ilyenkor a képzelete barátságos színekből szövögette isteneinek a képeit, sőt sokszor egyenesen játszi pajtáskodás viszonyába élte bele ma-

gát velük szemben. De ilyenkor meg az tűnt ki, hogy ezek a magasabb lények maguk is csak részei a mindenségnek és nem állanak igazán fölötté annak. Hatalmasabbak az embereknél, de maguk is alája vannak vetve mindenféle korlátozottságnak, fogyatkozásnak és tökéletlenségnek. Megint máskor azt látjuk, hogy az ember keverte egymással a szörnyalakok és a tündöklő istenképek seregét. De soha nem jutott el annak az Istennek az ismeretére, aki sem nem egyik darabja maga is a teremtettségnek, hanem felette áll minden teremtménynek, mint feltétlen hatalmú Teremtője, sem nem áll ezért még végzetes ellentétben az emberrel, mert éppen az ő életében akarja megvalósítani a maga dicsőséges céljait és ezért az ember az Ő megfoghatatlan fensége ellenére is teljes bizalommal tekinthet fel Hozzá. Csak Isten-keresésről tesz bizonyosságot az emberiségnek egész tarka, mozgalmas vallási története, de nem Isten megtalálásáról. Az Istentől függetlenkedő, bűnös emberen szemlátomást rajta van az Isten igazságos ítélete: mert Isten helyett sajátmagát tette meg a maga istenévé, azért Isten keresése közben is mindig csak sajátmagához érkezhetik vissza. Imádata számára akármilyen tárgyakat is képzel el pogányságának ezérfele változatában, azokban is mindig csak sajátmagát vetíti ki és ezt a saját árnyékát sohasem tudja átlépni. Azok a szellemek és istenek, amelyeknek szolgálatában véresre gyötri magát, vagy amelyeknek a tiszteletére vidám ünnepségeket rendez, nem egyebek, mint önnön valójának a képzelet által megnagyított, eltorzított vagy megdicsőített másai. A maga lelkének szorongásait és bizakodásait öltözteti bennük szemléletes alakokba. Helyes irányba történik ez a kivetítés: arrafelé, ahonnan függeni érzi az ember a maga életét és sorsát, vagyis a sejtve keresett Isten felé. De Őt mégsem éri el ezzel az ember. Ő a maga igaz valójában elrejtve marad ezek mögött a rémlátások és szép álmoképek mögött.

Egyetlen vigasztaló vonás húzódik végig az emberiiség vallási történetén. Az a gyógyíthatatlan, kiirthatatlan Isten felé tapogatódzó ösztön, amely az egészben megnyilvánul, az Isten „egyetemes kegyelmének“ a bizonyága és ezért egy nagy ígéretet sejtet. Isten nyilván azért nem

engedett minden szálát elszakadni, amely az embert Őhöz fűzte, mert valamire tartogatja az embert Ő tőle való elszakadtságában is! Halvány parázslásában is őrizte még a tüzet a nagy sötétségben, mert még lángra akarta egyszer lobbantani, hogy világosság támadjon belőle. Akármilyen sokféle furesa formában is, de ébren tartotta és táplálta a megromlott emberben is az Ő keresésének a vágyát, hogy egyszer még célhoz juttassa és megelégtse. Ehhez az kellett, hogy Isten egészen különös intézkedéssel nyuljon bele az emberiség életébe: ne csak úgy jelentse ki magát, amint az eleitől fogva megtörtént és szakadatlanul megtörténik az Ő világot teremtő, fenntartó és kormányzó munkájában, hanem még másképen is. Amaz az „általános kijelentés“, az ember bűnös volta és a bűn okozta eltompultsága miatt elégtelenné vált. Olyan „különös kijelentésre“ volt szükség, amely éppen a bűnös emberen segít és az ő elsötétült világába ragyogtatja bele az Isten ismeretének a fényét. A Hiszekegy második szakasza arról beszél, hogy ez megtörtént. Isten kijelentette magát úgy, ahogy arra a bűnös embernek volt szüksége. Megszólalt úgy, hogy szavát éppen a tőle elszakadt emberhez intézte, és feltárta előtte magát éppen az ő bukott és megromlott volta iránti magatartásában és a felől való szándékaiban. A Fiú Istennek ez a sajátlagos megnyilatkozása meghozta a feleletet mindarra a kérdésre, amely az embervilágot vallási története során nyugtalanította, és mozgatta a nélkül, hogy a megoldása elnyerhető lett volna. Itt beteljesednek és elpihennek mindazok a vágyak, amelyek olyan sokféle formában kerestek, de sohasem találhattak kielégülést. És innen visszanézve még sokkal világosabban meglátható: valóban Istennek „egyetemes kegyelme“ rejlett az emberiség vallási története mögött. Ő vezette a népeket sokféle pogányság kanyargó útjain is és Ő nem engedte elfáradni őket, habár mindig hiábavaló volt is nehéz vándorlásuk. Azt akarta, hogy egyszer elérkessenek az Ővele való találkozásnak egy olyan állomásához, amelynél beteljesül a sóvárgásuk: végre megismerhetik Őt.

A Hiszekegy arról tesz vallomást, hogy Istennek ez a „különös kijelentése“ egy emberéletben játszódott le, ame-

lyet a Jézus Krisztus neve alatt ismerünk. „Hiszek Jézus Krisztusban“ — mondja. Ez azt jelenti, hogy Istennek ez a kijelentése a módját tekintve lényegesen különbözik az Ő „általános kijelentésétől“. Az állandóan és mindenütt világol az Isten minden keze-munkájából, csak lenne képességünk felfogni! Emez ellenben olyan egyszeri történet, amely nem ismétlődik meg. Sajátosan abba az emberi történetbe, annak évezredes folyamába helyezte bele Isten, amelyben szükség volt rá. Az emberi történetnek pedig az a természete, hogy benne minden csak egyszer történik meg és ugyanúgy soha többé nem ismétlődik meg. Jézus Krisztus élete az időnek egy bizonyos szakaszában, a föld színének egy bizonyos helyén, a népek történeti szövedékének egy bizonyos körülhatárolt körében játszódott le. Évszámokkal lehet megjelölni; földrajzi módon lehet meghatározni a helyét; úgy lehet róla beszélni, ahogy általában történeti tényekről szoktunk. Akik előbb éltek, azoknak várniuk kellett rá, míg Istennek ez a kijelentése bekövetkezik. Akik azóta éltek, azok az emlékezés útján szállhatnak vissza hozzá. És mindenki, aki nem éppen akkor és éppen ott élt, csak a szem- és fültanúk bizonygatótevétele révén részesülhet az ismeretében. Miért éppen akkor és éppen ott történt meg Istennek ez a kijelentése? Erre nincs magyarázat. Csak annyit mondhatunk, hogy Istennek minden egyéb nagy ajándéka is, amellyel az emberiség történetét megáldja, ugyanilyen kérdések elé állít bennünket. Valahol, valamikor, valamely nép körében megszületik valaki, akiért aztán az egész emberiség, minden későbbi nemzedék, hálás lehet, — egy költő, akinek az álmai, vagy egy tudós, akinek a meglátásai, vagy egy államférfi, akinek a tettei új irányt szabnak vagy új tartalmat adnak az emberi életnek. De miért éppen akkor, éppen ott, éppen annak a népnek a körében születik meg? Ez Istennek olyan titka, amelyről senki emberfia nem adhat számot. Az ilyesmiben Istennek ugyanaz a szabadon rendelkező fensége nyilvánul meg, mint amely világteremtő munkájában is érvényesül. Miért teremtette bele ennek a világnak az anyagába éppen azokat a természeti törvényeket, amelyeket beleteremtett, és nem másokat? Miért népesítette be ezt a világot a növényeknek és állatoknak

éppen azokkal a fajtaival, amelyekkel benépesítette és nem másokkal? Mert neki így tetszett! Az ilyen kérdésekre az ember nem kérhet feleletet. Egyszerűen tudomásul kell vennie a tényeket. Ilyen tény az a történeti kijelentés is, amelyet Isten Jézus Krisztusban adott. Úgy kell azt tudomásul vennünk, ahogy Istennek tetszett bennünket megajándékozni vele. És pedig, mivel kimondhatatlannul gazdag ajándékot kaptunk benne, háladatos imádatlall kell leborulnunk kijelentésének ez előtt a történeti ténylegessége előtt. Aki még azon okoskodik, hogy miért úgy kaptuk meg, ahogy megkaptuk, az még nem értette meg, hogy mit kaptunk benne, vagy még egyáltalán nem részesült maga is ebben az ajándékban. Mert különben csak az az egyetlen gondolat töltene el a lelkét: milyen csodálatos az Istennek kegyelme, hogy nekünk, bűnös embereknek, így kijelentette magát!

Ha Isten történeti kijelentésben szólal meg számunkra, akkor ez az jelenti, hogy ennek a kijelentésének a szó legkomolyabb értelmében története van, vagyis vannak előzményei is, amelyek előkészítették a bekövetkezését, és vannak következményei is, amelyekben kibontakozott a hatása. Magából a történeti folyamatból semmiképpen nem érthető ugyan meg. Istennek a történeti folyamatba való különleges beavatkozása áll előttünk benne és ezért megfoghatatlan csoda marad számunkra. De mégsem hasonlatos az égből lehullott meteorkőhöz, amely úgy zuhan bele a földi talajba, hogy csak egy nagy kráter sebét szakítja fel benne, de semilyen köze nincs a környezetéhez. Jézus Krisztus élete a legszorosabb kapcsolatban van az előtte és az utána élt nemzedékekével. És Istennek az emberi történetbe való azt a különös belenyúlását, amelyben az Ő kijelentését elnyerjük, csak úgy láthatjuk világosan, ha azoknak a szálaknak az összefüggésében szemléljük, amelyek Jézus Krisztushoz elvezettek és amelyek Őbelőle aztán szétsugároztak. Az Ő igazi képéhez hozzátartozik ezeknek az összefüggéseknek a hálózata is, amelyeknek középpontjában áll. Istennek abba a „különös kijelentésébe“ tehát, amelyet e világnak Őbenne adott, beletartozik az is, amivel előző évszázadokon át előkészítette az eljövételt, valamint az is, ami aztán a vele legközelebbi kap-

csolatban élt nemzedékek életébe kiáradt Óbelőle. Már sok évszázaddal Jézus Krisztus megjelenése előtt megindult Istennek az a munkája, amely azután az Ő megjelenésében csúcsosodott ki. Egy egész nép, az Izráel népe külső és belső történetének kellett úgy alakulnia, hogy abból Istennek egyre tisztább és világosabb ismerete világosodhassék ki. Pátriarchák tapasztalásai, nemzedékek élményei, próféták, zsoltárköltők és bölcsek látásai által derengett fel egyre jobban az a hajnali világosság, amely után aztán Jézus Krisztusban elkövetkezett a kijelentés napjának a felkölte. Miért éppen annak a népnek a körében játszódott ez le? Azért, mert Istennek úgy tetszett, hogy — amikor eljön az ideje, — annak a népnek a körében szülessék meg, élje le életét és végezze el küldetését Jézus Krisztus. És amikor az Ő pályafutása befejeződött e földön, megint el kellett múlnia néhány évtizednek, hogy az Ő hatásától megragadott és megmozdított első nemzedékek életében egész gazdagságában öntudatosodjék mindaz, amit Őbenne nyertek és amit Ófelőle világgá hirdethetnek. Hogy Jézus Krisztus életének ezek az előzményei hogyan mentek végbe, arról régi írások számolnak be nekünk a Biblia lapjain. Ótestamentumi részében ősi bizonyosságtételekben tükröződik az Eljövendő, akinek előrebocsátott, ígéretes fénysugárzása mindaz, amit Isten azoknak az évszázadoknak a folyamán embereknek maga felől tudtul adott. Az újtestamentumi írásokban pedig az apostoli bizonyosságtétel hirdeti a már Eljöttet, akiben Isten teljesen kijelentette magát. A multból előre mutató prófécia között és a multba visszamutató apostoli bizonyosságtétel között a középpontban ott áll Jézus Krisztus, aki körül az egész történet forog és aki az egészet összefoglalja magában. A magát kijelentő Isten, a Fiú Isten, az öröktőlfogva való Ige így lett „történeti Igévé“ már Jézus Krisztus előtt is és még Jézus Krisztus után is, azért mert Őbenne jelent meg „testetöltött Igeként“ ebben a világban. És ezért nevezzük az erről szóló írásokat is „Isten Igéjének“, „írott Igének“, mert hiszen ezek által az írások által szól hozzánk, késői utókor embereihez is és általában minden idők embereihez, Istennek ez a csodálatos, egyszer megadott, de mindenkorra érvényes kijelentése.

„Szent könyve“ van az emberiségnek sok. És valamennyi figyelemre és tiszteletre méltó, mint annak az Isten-keresésnek az okmánya, amely olthatatlan vágyakozástól hajtva olyan hatalmasan megnyilvánul a legkülönbözőbb népek életében is. Csak meghatottsággal lehet megállani embermillióknak az előtt a sok lelki tusakodása és erőfeszítése előtt, amellyel szent könyveiknek a bizonyossága szerint megoldani igyekeztek az Istennel való ügyüket, ha sokszor nevetségesen babonás vagy nagyon visszataszító módokon is. És csak áhítattal lehet szemlélni ezekben az iratokban is Isten „egyetemes kegyelmének“ a jeleit, amellyel Ő maga felé vonzza és — ha sokfelé elkanyargó görbe utakon is, — mozgásban tartja a tőle elszakadt és egészen elszakadni mégsem tudó embert. Bibliája azonban csak egy van az emberiségnek, mert az a Jézus Krisztus könyve és Jézus Krisztusa csak egy van a világnak. Ebben a könyvben nem arról van szó, hogy az ember hogyan keresi Istent. Ebből azt tudjuk meg, hogy az Isten hogyan közeleg az emberhez és hogyan áll oda az ember elé, hogy az embernek többé ne kelljen Őt hiábavaló utakon keresnie. Ez Isten minden időkre és az egész emberiséghez szóló kijelentésének a könyve. Sehol más szent könyvekben nem üt meg a fülünket olyan hangok, mint itt. Már a Jézus Krisztus előtti időkből, az Ótestamentum lapjairól, az az „egy igaz Isten“ szól hozánk, aki teremtett világa felett örök fenségben él, de aki ezt a világot az Ő igazságossága és kegyelme szerint igazgatja, és pedig azzal a céllal, — ez a legfontosabb, — hogy az embervilágnak minden bűne és romlása ellen diadalra vigye a maga akarátát. Az egész Ótestamentumon végighúzódik egy nagy reménység: lesz egyszer Istennek ebben a világban egy olyan megnyilatkozása, amely véget vet a bűn hatalmának. Mindent afelé igazgat az Ő hatalmas keze, hogy egyszer eljőjön „az Ő napja“. Ő fog akkor országolni, nem úgy, ahogy mindig is országolt teremtettségében, ahogy a bűn által megrontott emberiség felett is szakadatlanul országol, hanem úgy, hogy a bűn nem fogja többé zavarni az Ő uralmát. Minderről emberek beszélnek az Ótestamentum írásaiban, de nem azért, mert ők ezt nagy bölcsen így eszelték ki, vagy mert nekik nagyon jól

esik ezt így elgondolni, hanem azért, mert nekik maga Isten jelentette így ki magát és nekik az Isten megbízásának a kényszere alatt kell ezt így továbbhirdetniük. Ők nem akarnak egyebek lenni, mint üzenetek átadói. Általuk maga Isten adja tudtul, hogy Ő a bűnös világba beleavatkozó és annak romlását jóra fordító Isten. Az Újtestamentumból pedig az az „Evangélium“, vagyis magyarul: az az „Örömhír“ hangzik felénk, hogy Istennek az az ország-lása, amellyel a bűn uralmának véget vet, immár beköszöntött e világra, azok az „utolsó idők“, amelyekben Ő kezébe veszi dicsőséges céljainak a megvalósítását az emberi életben, immár elérkeztek. Hirdeti ezt az Újtestamentum annak alapján, hogy Jézus Krisztus megjelent és Őbenne Isten lépett úgy bele a világ életébe, hogy ezzel „elközelgetett az Ő országa“. Emberek hirdetik itt is ezt az örvendetes bizonyosságot, de nem úgy, mint valami jól kidolgozott elméletet vagy szellemes tant, hanem egyszerűen úgy, mint tanúságtételt. Csak olyasmiről beszélnek, amit megadatott látniuk és megtapasztalniuk és amiről ezért nem hallgathatnak. Ők is úgy szólnak, mint üzenettel megbízott követek. Azért beszélnek Istennek Jézus Krisztus által e világba való belépéséről és ezzel bekövetkezett csodálatos országlásáról, mert maguk találkoztak Ővele, rajtuk meg is kezdette új életet teremítő országlását, és tőle vették a parancsot, hogy ezt adják tudtára az egész világnak. Általuk is tehát maga Isten mutatja fel előttünk és kínálja fel nekünk az Ő szabadítását, amellyel véget akar vetni életünkben a bűn romlásának. Csak az olvassá jól a Bibliát, akár annak ótestamentumi, akár újtestamentumi részét, aki nemcsak a benne megszólaló emberek szavát, hanem annak révén az Istentől jövő üzenetet, magának Istennek a kijelentését fogja fel. Különösen pedig, amikor odaérkezünk, ahová az Ótestamentum minden ígéretének az útmutatása elvezet minket és ahová az Újtestamentumnak minden híradó bizonyágtétele visszamutat: amikor az egész Biblia középpontjában magával Jézus Krisztussal állunk szemben, az Ő emberi élete, emberi szavai és tettei, emberi szenvedései olyan áttetszőkké kell, hogy váljanak előttünk, hogy mindezek által az a nem evilágból való, hanem ezen túlról jövő

fény süssön a szemünkbe, amelynek felragyogtatása végett Ő megjelent a mi világunkban. Mert az Ő egész valójának az az értelme, hogy általa Isten jelenti ki magát nekünk, bűnös embereknek úgy, hogy véget vessen a bűn okozta szerencsétlenségünknek.

Miért nem helyezzük tehát egy polcra a Bibliát az emberiség egyéb szent könyveivel, akármilyen ősi legyen is a tekintélyük és akármilyen nagy tömegek tartsák is azokat szent tiszteletükben? Azért, mert a Biblia valóban más, mint azok valamennyien. Csak a Bibliában és éppen a Bibliában találjuk meg Istennek a mi bűnös embervilágunkhoz aláhajló kijelentését. A megváltó kegyelem üzenete sehol másutt nem zendül meg számunkra, csak a Bibliában. Sehol másutt nem tárul úgy fel a bűnnek a szakadéka, amely minket Istentől elválaszt, és ennek ellenére sehol nem hangzik felénk az a szó, amellyel Isten ezen a szakadékon át is megszólít minket, hogy visszavonjon a maga uralma alá és helyreállítsa velünk való, megszakadt közösségét. És ha valaki azt kérdezi: honnan tudjuk, hogy a megváltó Istentről szóló ez a beszéd (amelyet csakugyan sehol másutt nem találunk meg, csak a Bibliában) valóban az Ő tulajdon kijelentésének a szava, nem pedig csak emberek beszéde, mégha olyan embereké is, akik abban a talán mégis csak téves hiedelemben beszélnek, hogy Istentől kapták a mondanivalójukat és az Ő követeként adják azt tovább, — erre végeredményben csak egyet felelhetünk, amint erről már volt is szó: az az Isten, aki őket kijelentésének hírvivőül felhasználta, maga kell, hogy meggyőzze minden hallgatójukat, hogy általuk csakugyan az Ő szava érkezik hozzájuk. Amikor a református keresztyén ezt vallja: „Hiszek Jézus Krisztusban“, ezzel arról is vallást tesz, hogy őt Isten így meggyőzte a Bibliában feléje hangzó kijelentésének a valóságáról. Ezért egészen különös könyv a Biblia: Istennek önbizonyoságú beszéde szólal meg benne a bűnös embervilághoz.

Ezért nem jó „keresztyén vallásról“ sem úgy beszélni, mintha ez is csak egyik volna az emberiség sok többi válása között. Még akkor sem, ha egyébként elismerné is valaki, hogy azok között a legelső hely és a legmagasabb rang illeti meg. Igaz, lehet a Jézus Krisztus által „megala-

pitott“ „keresztyén vallást“ is szemügyre venni úgy, mint akármilyen mást. Lehet a kívülállónak az álláspontjáról ezt is tanulmányozni, történetét leírni, különböző megnyilvánulásait számbavenni. Ahogy ezt egy keresztyén tudós megteheti a mohamedán vallással, ugyanúgy egy mohamedán tudós is megteheti a keresztyén vallással is. De miről van akkor szó? Csak arról, hogy különböző korok és népek életében mi játszódott le Jézus Krisztus életének és működésének következtéseképpen, vagyis mi lett az emberek kezén abból az ajándékból, amelyet Jézus Krisztusban kaptak? Elég tarka kép tárul így a szemünk elé! Azt lehetne mondani: nem is „keresztyén vallás“, hanem egymástól nagyon eltérő, sokszor súlyos ellentétekben egymással szembenálló „keresztyén vallások“ sokasága az, ami az elmúlt kétezer év történetéből élénk tűnik. De ha „keresztyén vallás“ alatt nem ezt az emberi kuriózumgyűjteményt értjük, amely sokszor csakugyan alig-alig különbözik a más vallások tényeiből összeállítható múzeumhoz, hanem azt az eredeti ajándékot, amely olyan sokféle elváltozott formában él tovább az emberi történetben, vagyis ha azt nézzük, hogy mit nyújt és mit jelent nekünk Jézus Krisztus és mi foglaltatik számunkra az Órála szóló és Őbenne összpontosuló Bibliában, akkor egészen más a helyzet. Nevezzük bár ezt is „keresztyén vallásnak“, ha akarjuk, de akkor valami mást, egyedülállót értünk ez alatt a kifejezés alatt. Nem a „vallások“ egyikéről beszélünk már akkor, hanem „vallást“ teszünk vele. Nem kívülállók módjára szemlélődünk, hanem az Isten kijelentésének a bűvkörén belülkerülve, annak igazsága és ereje által foglyul ejtve, „megvalljuk“, hogy Jézus Krisztusban az Órála szóló írások által felfogtuk és megértettük Istennek hozzánk érkezett szavát. S mivel Isten itt éppen úgy nyilatkozott meg, hogy ezzel a mi tőle elsodródott életünket ragadta meg és vonja újra a maga uralma alá, amely ellen mi felláztunk, ezért mi ebben az ő megnyilatkozásában felismerjük a bűn átka alól való szabadulásunknak egyetlen, de biztos reménységét és hálásan átengedjük magunkat szava vonzásának. rábizzuk magunkat előttünk feltáruló kijelentésére. Ezért hangzik el ajkunkon ez a hitvallás: „Hiszek Jézus Krisztusban“.

XI.

„ÉN URAM ÉS ÉN ISTENEM!“

Előre is tudhattuk, hogyha bekövetkezik Istennek az emberi életbe belesugárzó az a kijelentése, amelyben a bűnös embert megajándékozza az Ő ismeretével, akkor az magán kell, hogy viselje az Ő isteni mivolta megfoghatatlanságának a bélyegét: Isten az Ő kijelentésében is olyan titok marad számunkra, amelyet hiába próbálna a mi értelmünk boncolgatni, úgy kell tudomásul vennie, amint elébetárul. Nem lepődhetünk tehát meg rajta, ha a Hiszekegy, amikor vallást tesz arról, hogy Jézus Krisztusban Istennek ez a kijelentése valósággá lett, titokzatos vonásokkal rajzolja meg azt a vázlatos képet, amelyet Őrá ad. Így elsősorban arra a nagy titokra mutat rá, amely az Ő személyében áll előttünk. Nem magyarázza, mert úgyis hiába próbálná magyarázni. Csak egyszerűen megmondja: kicsoda Ő? Úgy mondja meg, hogy ebből kitűnjék: Őhöz hasonló személy még sohasem járt ezen a földön, nem sorozható Ő be semilyen egyetemes fogalom alá, hogy ezzel érthetőbbé váljék a számunkra, nem a nagy szentek, a nagy tanítómesterek, a nagy vezérszemélyek, vagy a nagy vallásalapítók egyike Ő, hanem mindeztől különálló, egészen páratlan és ezért egészen titokzatos személyiség az emberiség történetében. Félreértenők a Hiszekegyet, ha azt hinnők, hogy bármivel is, amit Jézus Krisztusról mond, érthetőbbé akarná Őt tenni. Ellenkezőleg: éppen az ő minden elemzési és megmagya-

rázási kísérletünkkel dacoló örök megfoghatatlanságát akarja kiélezetten felmutatni. Ugyanazt teszi a maga egyszerűbb szavaival, amit a keresztyén egyház a maga ókori zsinatain is tett, amikor több nemzedéken át ide-odahullámzó elgondolások után és sok elmélyedő utánagondolás után sor került arra, hogy mindennek az eredményét leszűrve gondos szövegezésben megállapítsák, hogy kinek is vallja a keresztyén egyház Jézus Krisztust? Az így kimondott dogmában is voltaképen az Ő személyének megfoghatatlan titokzatosságát hangsúlyozták, amikor azt vallották róla, hogy Ő „valósággal Isten és valósággal ember egy személyben“. Ezzel tiltakoztak minden olyan kísérlet ellen, amely az Ő személyének titkát egyszerűbbé, érthetőbbé akarta volna tenni. Nem elégedtek meg azzal, hogy Őt valaki Istennek vallja, ha istenvolta érdekében elhanyagolja és nem veszi komolyan az Ő embervoltát. Azt is éppen olyan fontosnak tartották hangsúlyozni. De az Ő embervoltának a megvallását sem helyeselték, ha ennek révén az Ő istenvolta szenvedne akár csak egy hajszálnyi csorbát. És azt sem engedték meg, hogy Jézus Krisztus e „kettős természetének“ a megvallása folytán bárki előtt kettészakadjon az Ő személye. Azt vallották, hogy ugyanaz a Jézus Krisztus az, aki egy személyben Isten is, ember is. Viszont a két „természetnek“ ezt az egyesülését sem úgy értették, mintha az, ami Jézus Krisztusban isteni, és az, ami Őbenne emberi, összeelegyednék valamilyen félig isteni, félig emberi személy valóságává. Az már nem volna sem „valósággal Isten“, sem „valósággal ember“, pedig Jézus Krisztusról ezt vallották meg, mert ilyenek ismerték meg. Nem, ez valóban nem magyarázata Jézus Krisztus személye titkának, mert hiszen mire végighallgattuk, a végén még kevésbé értjük, mint amennyire az elején még érteni véltük. Ez éppen minden magyarázatról való lemondás és minden okoskodásnak az elutasítása, amely érthetőbbé akarná tenni a titkot. Ez csak hűséges, pontos beszámolás akar lenni a titokról úgy, amint valóságként megjelent és amint alázatosan tudomásul kell vennünk.

Ugyanígy számol be a Hiszekegy is róla. Hogy sorra vegyük azt, ami az Ő személyére vonatkozik a Hiszekegy-

ben, mindjárt a legelső szavakban megtaláljuk az Ő istenvoltának a megvallását. Így van róla szó itt: „Jézus Krisztus, Istennek egyszülött Fia, mi Urunk.“ Már maga az az „és“ szócska is, amely az első szakaszban megvallott „Hiszek egy Istenben“ után így kapcsolja az itt következő hitvallást: „És a Jézus Krisztusban“, annak a bizonyossága, hogy Jézus Krisztusról szólva is Istenről szól a Hiszekegy. Mert ezzel nem valami olyan függelékkel kapcsol az első szakaszban megvallott „mindenható Atya“ mellé, amely függelék alsóbbrendű lehetne a mindenekeket teremtő, fenntartó és igazgató Istenhez képest. A hitnek ugyanarról a viszonyáról van itt is szó: a viszony egyik oldalán megint én állok, a hitemet megvalló ember, a másik oldalon pedig az, akiben hiszek, megint csak Isten, ha most más kifejezésekkel jelölöm is meg. A hitnek tárgya ugyanazon a szinten áll most is, mint az előbbi hitvallásban. De nem is úgy rendeli a Hiszekegy Jézus Krisztust Isten mellé, mint egy másik Istent. Ugyanabban az „egy Istenben“ való hitről van most is szó, akin kívül nincs is más. Csak az a fontos különbség, hogy most ugyanarról az egy Istenről mint magát kijelentő Istenről van szó, tehát a Fiú Istenről, aki a maga kijelentésével Jézus Krisztusban ajándékoz meg minket. Az az Isten, akin kívül nincs és nem is lehet más Isten, jelent meg nekünk Jézus Krisztusban. Ezért mondhatjuk: „Hiszek Jézus Krisztusban“.

Ezért hangsúlyozza a Hiszekegy, hogy Jézus Istennek „egyszülött Fia“. Mert „istenfiúságról“ lehet többféle értelemben is beszélni. Vannak Istennek olyan „fiai“ is, amilyenekből sok van. Jézus Krisztus azonban olyan értelemben „Fia“ Istennek, mint rajta kívül senki más, ezért „egyszülött Fiú“. A szónak szélesebbkörű értelmében „Isten fia“ (vagy „Isten gyermeke“) minden olyan ember, aki olyan közösségben áll Istennel, mint gyermek az édesatyjával. A továbbiak során majd lesz szó arról, hogy ez a „fiúság“ egyik felséges ajándéka Isten kegyelmének, amelyet nekünk bűnös embereknek éppen a Jézus Krisztusban adott kijelentésében kínál fel és biztosít. És mivel ebben a „fiúságban“ Isten kegyelme éppen azt a viszonyt állítja helyre maga között és miközöttünk, amely mindig is meglett volna, ha bűnünk meg nem fosztott

volna tőle, a szónak még általánosabb értelmében azt is lehet mondani, hogy már emberi mivoltunknál fogva is mindnyájan „Isten fiai“ vagyunk. Az Istennel való közösségre vagyunk teremtve, ez az „istenfiúság“ az eredeti rendeltetésünk. Csakhogy a valóságban az atyai háztól messze idegenbe szakadt, hűtlen és méltatlan, és ezért a „fiúság“ örömeitől és áldásaitól megfosztott „tékozló fiak“ vagyunk, — mindaddig, míg Istennek kegyelme vissza nem vezet és újra be nem iktat a „fiúság“ boldog valóságába. Mivel majd beszélnünk kell Jézus Krisztus embervoltáról is, annak kapcsán lesz alkalmunk rámutatni arra, hogy megvolt benne ez a mi emberi „istenfiúságunk“ is. Sőt Őbenne szemlélhetjük azt tökéletes, tiszta valóságában, úgyhogy amikor minket is megajándékoz Istennek kegyelme a valóságos „fiúsággal“, akkor ezzel a Jézus Krisztuséhoz hasonlóvá formálja a mi életünket. De most még nem erről van szó. A Jézus Krisztus személyéről szólva a Hiszekegy róla olyan „fiúságot“ vall, amelyenhez hasonló sem nem volt, sem nem lesz, mert nem is lehet soha senki másban. Istennek „egyszülött Fia“ nem úgy részese az Isten életének, ahogy mi, emberi teremtményei is lehetünk, hanem minden teremtetést megelőzően, öröktől fogva, a Szent-háromság titokzatos „lényegbeli“ egységében.

Ugyanígy Istennek vallja Őt a Hiszekegy azzal is, hogy Őt „mi Urunknak“ nevezi. Ezt is a szónak olyan feltétlen és korlátlan, tehát egyedülálló értelmében veszi, ahogy az csak Istenre vonatkozhatik, de rajta kívül senki másra nem. Mert „uraink“ is vannak nekünk nagy számmal. Akár feljebb, akár lejjebb állunk is az emberi élet ranglétráján, mindnyájan sokféle fölénkrendelt akaratot vagyunk kénytelenek szolgálni. Még az is, aki a létra leg-tetején áll, sokszor nem cselekedhetik a maga tetszése szerint, hanem szükségképen igazodik az alatta állók igényeihez vagy éppen szeszélyeihez. Az ilyen kényszerűségből szolgált „uraink“ mellett lehetnek olyanok is, akikhez önkéntes vonzódásból csatlakozunk, hogy velük vezettessük magunkat és befolyásuknak átengedjük az életünket. Hozzá tartozik az a mi embervoltunk természetéhez, hogy az egymás fölé és egymás alá rendeltségnek sokféle viszonylatában élünk és ezért a dolgainkba sokféle „úrnak“

van beleszólása. De az ilyen „uraságok“ mindig csak egy bizonyos határig érvényesülhetnek felettünk. Azon a határon innen már mégis csak a magunk életét akarjuk élni és kell is élnünk. Ha valaki olyan zsarnoki „úr“ is fölöttem, hogy minden cselekedetemet elő akarja írni vagy még a szavam járását is diktálni akarja nekem, akkor is megmarad még az a szabadságom, hogy a bensőmben a magam módján gondolkozzam zsarnoki erőszakoskodásáról. De amikor Jézus Krisztust „mi Urunknak“ valljuk, akkor ezzel nem ilyen viszonylagos uralmát ismerjük el magunk fölött, hanem mindenestől fogva alárendeljük magunkat neki. Olyasvalakinek valljuk Őt, akinek joga van testünkkelkünk fölött feltétlenül rendelkezni, legbelső ügyeinkbe is beleszólni, legtitkosabb gondolatainknak is irányt szabni. Ővele szemben csak egyetlen értelme van a mi szabadságunknak: az, hogy szabadon, önkéntes engedelmes-séggel adjuk át magunkat teljesen az Ő uralmának. A szónak ilyen teljes értelmében ki lehetne „mi Urunk“ más az egy Úr Istenen kívül? Mindenünkkel csak annak tartozunk, akitől mindenünket kaptuk és akitől életünk minden rezdülésével csakugyan függünk. Láthatjuk: amikor valaki így Urának vallja Jézus Krisztust, akkor ezzel éppen azt a függetlenségét adja fel, amelynek a magunkhozragadása és balgatólag fenntartása a mi emberi bűnösségünknek a lényege, és éppen azt a meghódolást mondja ki, amellyel mindig is tartozott volna Istennek. Nem is más előtt hódol meg vele, csak ugyanaz előtt az egyetlen Úr előtt, aki jogosult az embernek ilyen teljes meghódolását megkövetelni. Jézus Krisztusban maga Isten áll előttünk, hogy az Ő uralmát, amely ellen fellázadtunk, megint átvegye felettünk.

Hogy Jézus Krisztus nem más, mint maga Isten, aki a Szentháromság titokzatos egységében a Fiú Istennek külön életét is éli, az ilyen szabatosan nincs kimondva a Hiszekegyben. Nincs kimondva magában a Bibliában sem. Nemzedékek egész sorának kellett eltelnie, míg ez a bizonyosság ilyen átgondolt és kiesiszolt formában szövegezést nyert. De a lényege megvolt eleitől fogva, amióta Jézus Krisztus titka az emberek szeme elé tárult. És ez a lényeg éppen abban jutott kifejezésre, hogy Jézus Krisz-

tust „Úrnak“ nevezték azok, akik Őt igazán megismerték. Már a legelső időkben is, amikor a keresztyének valamilyen egyszerű és rövid hitvallást akartak kivenni azoktól, akik hozzájuk csatlakozni akartak, vagy pedig valamilyen biztos próbakövét akarták alkalmazni annak, hogy ki tartozik igazán hozzájuk, ezt kérdezték: „Úrnak vallod-e Jézus Krisztust?“ Az Ő „Úr-voltának“ ebben az elismerésében benne volt már, ha eleinte nem átgondolt tudatossággal is, az Ő istenvoltának a megvallása. Későbbi nemzedékek sem mondtak már lényegesen újat Őröla, csak ugyanezt vallották meg fogalmilag jobban feldolgozott formában, amikor Őt a Fiú Istennek nevezték, aki a Szentháromság örök egységében egy az Atyával és a Szent Lélekkel. Jó erre gondolnunk, ha eszünkbe jut, hogy — amint mondtuk, — van egy magát keresztyénnek valló csoport, amely nem teszi magáévá a Szentháromság hitét és így nem vallván a Fiú Isten valóságát, azzal együtt természetesen nem vallja a Jézus Krisztus istenvoltát sem. A döntő kérdés az, hogy az unitáriusoknak ebben a csoportjában és mindazok között, kik bármilyen elnevezés alatt élnek is, de egyénileg voltaképen unitárius módon gondolkoznak, kik vallják szívük szerint és a szó legmélyebb értelmében „Uruknak“ Jézus Krisztust? Aki annak vallja Őt és a feltétlen meghódolás és alárendeltség viszonyában áll vele szemben, az ezzel már voltaképen közös alapra helyezkedett az egész keresztyénséggel. Ha be nem vallottan is, ezzel már ő is Istenének fogadta el Jézus Krisztust és csak az útjában álló, emberileg talán érthető nehézségek gátolják abban, hogy a dolgot végiggondolva belássa: azzal a feltétlen odaadással, amelyet Jézus Krisztus iránt tanúsít, csak az volna következetes összhangban, ha ráeszmélne arra, hogy Őbenne valóban Istenét találta meg. De ha valaki nem tudja Urának vallani Jézus Krisztust, mert bár nagy tisztelettel tekint fel hozzá és sok dologban hálásan is veszi az Ő útmutatását és a belőle meríthető ihletéseket, azért mégis fenntartja a maga szabadságát arra, hogy egyben-másban ne kelljen Jézus Krisztushoz igazodnia, hanem mellette másokra is hallgathasson és mérlegelhesse, hogy milyen befolyásnak engedjen érvényesülést a maga életében, az ilyen ember,

akár unitáriusnak, akár másnak nevezzék is, ezzel kiereszti magát a keresztyének közösségéből. A keresztyénség ott kezdődik, amikor Jézus Krisztus valakit úgy a hatalmába ejt, hogy az illető nem válogat többé, miben hajoljon meg Őelőtte vagy miben vonja ki magát az Ő szava alól; miben engedelmeskedjék neki vagy miben őrizze meg vele szemben az önállóságát; hanem elismeri Őt maga felett és minden más irányító tekintély felett végső és feltétlen értelemben vett Úrnak, akinek minden fenntartás nélkül átadja magát. A keresztyén hit azon alapszik, hogy Jézus Krisztusban Isten kijelentette magát nekünk. Lehet, hogy valakiben ez nem válik mindjárt teljesen tudatos felismeréssé. De ha igényt tart arra, hogy keresztyén hitű embernek számítsa, akkor azt észre kellett vennie, hogy Jézus Krisztussal soha nem lehetett alkudozni vagy egyezkedni, hanem Ő az embernek azt a szívvel-lélekkel való teljes meghódolását követelte meg, amelyért hívei Őt valóban Uruknak vallották. Neki csak részlegesen igent mondani annyi, mint máris vagy még mindig, nemet mondani neki. Keresztyénnek lenni pedig annyi, mint igent mondani neki, úgy amint azt Ő megkívánja, feltétlenül és korlátlanul. Ezért a keresztyénség nagy, egyetemes összessége „Isten egyszülött Fiának, mi Urunknak“ vallja is Őt. És a református keresztyén csak örülhet annak, hogy — az érintett kivételtől eltekintve — a többi, bármilyen nevezetű keresztyénnel együtt tudatosan vallhatja Jézus Krisztus istenvoltát.

Hogy Jézus Krisztus személye körül valamilyen különös titok köde lebeg, az olyan tény, amely elől senki sem térhet ki. Még az sem, aki nem tudja elismerni, hogy ez a titok az Ő istenvoltában rejlik. Mindenekelőtt tény az, hogy az Újtestamentum, tehát az egyetlen forrás, amelyből a reá vonatkozó ismereteinket meríthetjük, úgy állítja Őt elénk, mint akiben Isten jelent meg. Ha azok az írók, akik itt szólanak hozzánk, nem így ismerték volna Jézus Krisztust, akkor nem is szóltak volna róla egy szót sem. Éppen azért beszélnek Őróla, mert az Isten kijelentésének azt a csodáját akarják mindenkinek tudtul adni, amely az Ő személyében felragyogott előttük. Ezért úgy mutatják Őt be, mint akinek az élete nem földi megszületésével

kezdődött, hanem az örökkévalóságból lépett közénk; mint aki nem magunkfajta, Isten felé tapogatódzó ember, nem is csak a helyes nyomra valahogy rátalált ember, aki ezért nekünk is útbaigazítást adhat; hanem akinek az egész valója Istent ábrázolja elénk, hogy többé senkinek ne kelljen erre-arra botorkálva keresnie Őt. Azt hirdetik róla, hogy Őbenne megkapta az embervilág azt az örök alapot, amelyen fel kell épülnie az életének; azt a feltétlen normát, amelyhez igazodnia kell s amely soha el nem évülhet, amíg ez a világ áll; azt a középpontot, amely körül végleges elrendezést nyerhet az embervilág s amely éppen azért középpont, mert egyetlen és soha kettő nem lehet belőle. Az Újtestamentumnak minderre a bizonyosságtételére, amely istenvoltának a titokzatosságában állítja elénk Jézus Krisztust, azt mondhatja már most valaki, hogy mindez csak az Ő első híveinek a lelkes elragadtottságára vezethető vissza és hogy csak az ő határt nem ismerő áhítatos tiszteletük emelte fel Őt ilyen „istenülés“ magasságába. Akkor persze az a feladat adódik ebből, hogy Jézus Krisztust valahogy ki kell vetköztetni ennek a köréje vont glóriának a fényköréből és így kell eljutni az Ő „igazi“ képének a megrajzolásához. Azonban előre is bizonyos, hogy minden efajta kísérlet, amely Jézus Krisztus személyét a csupáncsak emberi méretekre visszazsorítva akarná rekonstruálni, csak önkényes vállalkozás lehet. Ahányan csak vállalkoznak rá, mind másképen fogják feladatukat megoldani. Költött elképzeléseket kaphatunk csak így, amelyeknek mindegyike nagyon jellemző önkéntelen vallomása lesz a szerzőjének, de a tárgyának, magának Jézus Krisztusnak az ismeretében nem visz előbbre bennünket. Aki nem a maga képzeletéből akarja megszerkeszteni az Ő alakját, hanem azoknak a tudósításából akarja meríteni az Ő ismeretét, akik nélkül semmit, de semmit nem tudhatnánk Őről, az nem szabadulhat meg a nemcsak emberi Jézus Krisztusnak a titokzatosságától. Regényírók és szobatudósok íróasztala mellett megszülethetik sokféle csak-emberi Jézus Krisztus, de tanúsított Jézus Krisztus csak egy van és az úgy jelenik meg előttünk, mint „Istennek egyszülött Fia, mi Urunk“! Sőt még azt is meg kell állapítanunk, hogy aki ennek

a Jézus Krisztusnak a valósága előtt nem tud meghajolni, hanem helyette az isteni titokzatosságból kivetkőztetett Jézus Krisztust keres, az a maga önkényes elképzelésének a kialakítása érdekében rettentően kegyetlen rombolást is kénytelen véghez vinni az Újtestamentumban elénk táruló képen. Mert hiszen az Újtestamentum írói nemcsak a saját megnyilatkozásaikkal magasztalják fel Jézus Krisztust a pusztán emberi mérték fölé. Ők maguk sokszor egészen a háttérbe húzódnak vissza írásaikban és a helyett, hogy ők maguk szólnának, Jézus Krisztust beszéltetik. Ilyenkor egyszerűen csak beszámolnak arról: miket mondott, miket cselekedett, mik történtek vele? De az így elénk rajzolódó képet is egészen átszövi az Ő istenvoltának a fénye. Könnyű volna az Ő elragadtatott híveinek a szavát hallatlanná tennünk, hogy az abban foglalt hitvallás ne zavarjon bennünket Jézus Krisztus „igazi” alakjának elfogulatlan és tiszta szemléletében, ha az Ő tulajdon szavairól és életének a tényeiről is nem ugyanezeknek a hitvalló híveinek a tudósításaiból értesülnénk és ők az ezekről való egyszerű beszámolásukkal is nem éppen az ő hitvallásukat akarnák hirdetni, ha közvetlenül is, de annál erőteljesebben! Aki ennek a hitvallásnak nem tud igazat adni, hanem azzal a gyanúval él, hogy az eredeti, a valóságos Jézus Krisztus más volt, egyszerűbb és titokmentesebb volt, a mi értelmünk kereteibe pusztán emberi mivoltával sokkal jobban beilleszthető volt, — annak hallatlanul nehéz dolga van! Abból a képből, amely az Evangéliumokban előtte áll, le kell tördelnie az egyik darabot a másik után, mint elfogadhatatlant és hasznavehetetlent és a felgyülemelő törmelék közepette végül is csak egy semmitmondó nyomorult váz marad meg számára. Az az isteni fény, amely Jézus Krisztus alakján az Evangéliumok elbeszéléseiben előmlik, csak ráfestett aranymáznak látszhatott és meg lehetett próbálni, vajjon, ha a történeti kritika vegyszereivel lemossuk vagy lemaratjuk róla, nem tűnik-e elő alóla valamilyen megkapó szépségű eredeti kép? Ennek a művetnek a végrehajtása közben azonban kiderül, hogy a ragyogás, amelyet el akartunk tüntetni, magának a kép anyagának a belső sugárzása és akinek a szemét ez a ragyogás bántja, annak össze kell törnie az

egész képet magát. Az így „átdolgozott“ Jézus Krisztusból nem marad semmi, csak egy szánandó, jelentéktelen, különös alak roncsa, semmi, ami megkapó, ami lenyűgöző, ami messzire kimagasló volna! És így, aki az újtestamentumi Jézus Krisztusnak a titokzatossága elől menekülni akar, beleszalad egy másik titoknak a karjaiba: az a semmitmondó alak, akit végül is sikerült kihámozni az Újtestamentum beszámolóiból, hogyan válhatott annak a hódoló ragaszkodásnak és imádatos tiszteletnek a tárgyává, amely Őt az egekig magasztalta föl? Mit találhattak vajjon benne a hívei, hogy egyáltalán „hittek Őbenne“ mint isteni Urukban és hogy az egész világnak így is akarták Őt hirdetni?

Akkor már észszerűbb dolog ennél az egész képet pusztán szép álomképnek minősíteni és azt mondani, hogy Jézus Krisztus a valóságban soha nem is élt, az alakja és a története csak úgy született meg naív lelkek képzeletének a világában, ahogy a hitregék hősei és történeteik megszoktak születni és csak egy későbbi nemzedék kezdett aztán úgy beszélni róla, mintha Ő valósággal is itt járt volna e földön. Azonban, akik így akarják magyarázatát adni az Evangéliumokban megjelenő Jézus Krisztus isteni titkokkal átszőtt személyének, hogy nem is keresnek mögötte a valóság világában valamilyen egyszerűen csak emberinek bizonyuló személyiséget, azok is megint csak egy egészen érthetetlen titoknak szaladnak neki. Abban az álmokat kegyetlenül tépdese világban, amely ezen a földön zajlik, hogy játszhatott olyan óriási és mélyreható szerepet egy pusztán csak megálmodott Jézus Krisztus? Hogyan tudta a benne való hit túlélni annyi viharok a próbáját? Hiszen voltak idők, amikor éppen nem felkapott és dédelgetett dolog volt ennek az álomnak az álmodása, hanem reátámadt minden hatalom és börtön, pallos, verpad járt érte. És az emberek mégsem ébredtek fel belőle! Nem lehetett kiirtani a lelkükből! Ami még ennél is sokkal többet jelent: kibírta ez az álomkép az évezredek múlását és az ezzel járó mindenféle változást is, pedig ettől nemhogy álomképek, hanem komoly valóságoknak az emlékei is előbb-utóbb szétfoszlanak. És ami mindennél csodálatosabb: túlélte még a vele gyakran úzótt visszaélése-

ket is, amelyek egész nemzedékek előtt ellenszenvenessé tehettek volna. Mert hiszen abból, amit ezen a világon Jézus Krisztusnak a nevében cselekedtek az elmúlt évszázadok folyamán, sokszor kellett az embereknek útálattal kiábrándulniuk, de Őbelőle magából akkor sem ábrándultak ki, sőt annál jobban vonzódtak Őhozzá. Az Ő nevében űzött visszaélések ellen is mindig Őhozzá magához lehetett a legjobban fellebbezniük és az Ő ihletése alatt lehetett a leghathatósabban felvenniük a harcot. És míg így minden válságot túlélte ez az állítólagos álomkép, milyen megbecsülhetetlen erők sugároztak szét belőle! Egyes emberek millióinak az életében is, akik többet köszönhettek a benne való hitüknek, mint bármi másnak a világon, milyen csodálatos szerepet játszott! És hogy formálta egész népek, korszakok, kultúrák életét mássá, mint amilyen az nélküle lett volna! Mindez csupán annak a képzeletszülte alaknak a hatása lett volna, akit kétezer évvel ezelőtt élt ismeretlen emberek lelke álmodott meg, de aki soha valójában nem is élt? Ilyesminek az elgondolásához magához is a legmerészebb álmokat szövögető képzelet kell!

A hitelenségnek ezektől a megoldhatatlan titkaitól nyugodtan visszafordíthatjuk tekintetünket afelé a Titok felé, amelyről a Hiszekegy is beszél. Nagy titok ez is és az értelmünk számára örökre megoldhatatlan marad. De legalább nem képtelenül ostoba titok, hanem felséges, áldott, szent titok! Sokkal egyszerűbb dolog és egyben a legboldogabb felfedezés, amit ebben az életben tehetünk, minden kitérési kísérlet nélkül tudomásul vennünk, mint tényt és valóságot: egyszer csakugyan járt ezen a földön Valaki, akinek a személye megfoghatatlan számunkra, mert benne Isten jelent meg nekünk. Az Újtestamentum azért fest róla olyan isteni titkoktól átszőtt képet, mert ez a valóságnak megfelelő, hű kép. Éppen ennek kell örülnünk: volt egyszer Valaki, aki az Istent kereső embereknek nemcsak utat akart mutatni: erre vagy arra menjenek, ha meg akarják találni, hanem aki azt mondotta: „Jöjjetek énhozzám!” Természetes, hogy nem sorozható be az alakja azok közé a próféták és tanítómesterek közé, akik Istenről szóló szép és igaz tanításokkal ajándékozták meg a világot. Ő ennél nagyobb ajándékot hozott ne-

künk: az Ő megjelenésével beköszöntött világunkba Istennek az az országlása, amely felé mások csak reménykedni és vágyakozni taníthattak meg bennünket; Ő magát Istent hozta el a mi életünkbe! Természetes hát, hogy más csengése volt az Ő szavának, mint bárki másénak. Ő, ha valamiről szólott, az utolsó szót mondotta ki, amelytől már nincs hova fellebbezni. Ha valakivel szóba állott, akkor annak életében ezzel a végső, az örökre szóló döntések alkalmait idézte fel. Egész fellépésével mindig azt az igényt támasztotta, hogy az emberek „higyenek Őbenne” úgy, ahogy ez csak Istent illeti meg. És minden ezen felül, bármilyen példátlan és titokzatos jelenség is ez, kitűnik az Újtestamentumból világosan az is, hogy Jézus Krisztusnak ezek az egyszerű emberi keretekbe bele nem illeszthető igényei igazolást is nyertek a benne hívő embereknek az életében! Bebizonyosodott rajtuk, hogy neki joga volt úgy fellépnie, ahogy soha ember nem léphetett még fel ezen a világon sem előtte, sem utána. Ha másban élt volna az az öntudat, amellyel Ő járt az emberek közt, akkor az csak valamilyen egyensúlyából kibilient és már beszámíthatatlan lélek fellengző, exaltált, beteg megnyilatkozása lehetett volna. De Őnála, egyetlen egyszer, amióta ez a világ áll, valóság felelt meg ennek az öntudatnak. Ő a benne hívőknek meg tudta adni azt, aminek a várakozását felköltötte bennük. Az Isten szerepét valósággal be tudta tölteni az életükben. Neki engedelmeskedniük annyi volt, mint a bűn lázongásai után visszaérkezniük az Isten áldott uralma alá. Vele közösségben élni tényleg annyit jelentett a számukra, mint az Istennel való közösség üdvösségét élvezni. Ő egészen beleillett abba a helybe, amely az emberi lélekben Isten számára van fenntartva és amely, akármilyen magacsinálta istenekkel próbálja is kitölteni az ember, mindig fájo üresség marad, amíg csakugyan maga Isten nem tölti be. Az Újtestamentumban ez az átélt bizonyosság szólal meg az első keresztyén nemzedéknek a lelkéből és ezt a bizonyosságot visszahangozza a maga hitvallásával azóta is a Jézus Krisztusban hívők minden nemzedéke.

Nem csoda, ha az Ő istenvoltának ez a bizonyossága olyan féltve őrzött kincse lett a benne hívőknek, hogy

belőle semmit nem akartak elalkudni. És ha voltak olyanok, akik hajlandók lettek volna ugyan Őt nagyon magas polcra, szinte az Isten közeli szomszédságába felmagasztalni, de — egy vagy más okból — mégsem akarták Őrőla elismerni az Isten tulajdon fenségét és hatalmát, érthető, hogy a keresztyénség általános életösztone az ilyenekkel szembefordult és felfogásukat megbélyegezte, mint amellyel nem vállalhat közösséget. Az e körül lejátszódott ókori hitviták felett mosolyogva ítélezhetik a késői utókor embere, de csak a tájékoztatlanságát árulja el ezzel. Nem volt-e rettentő szörszálhasogatás és elvakultság — kérdezheti, — olyan nagy dolgot csinálni abból a „csak egy i-betücskényi“ különbségből, amely egy mástól a „homousios“ és a „homoiusios“ álláspontján levőket elválasztotta? De aki komolyan érdeklődik ezeknek a vitáknak a lényege iránt, az megérti, milyen nagy dolog forgott kockán ennek a látszólag semmiségnek feltűnő különbségnek a felszíne mögött. Arról volt szó, hogy Jézus Krisztus úgy Isten Fia-e, hogy „hasonló lényegű“ (homoiusios), vagy úgy-e, hogy „azonos lényegű“ (homousios) az Atya Istennel? Vagyis olyan felséges, mennyei, istenszerű lény-e, aki azonban mégis csak teremtménye az Istennek, vagy pedig maga az örökkévaló Isten-e? A keresztyén hit arról akart vallást tenni, hogy amikor Jézus Krisztushoz érkezett el, akkor Istenhez érkezett el és Isten nem marad számára még mindig valahol Jézus Krisztuson túl rejtőző, soha el nem érhető valóság; és hogy amikor Jézus Krisztus hatalmába ejti az emberi lelket, akkor maga Isten ejtette a hatalmába és az emberi lélek nem marad a tőle örökre visszahúzódó Istentől magára hagyatva. Ez valóban nem „csak egy betücskényi“ különbség! Ezen egyszerűen az fordul meg, hogy Istent, akit különben hiába kerestünk mindenfelé, megtaláltuk-e végre mégis Jézus Krisztusban? „Hiszek Jézus Krisztusban“ — ez a hitvallás a boldog és bizonyos igenlő felelet erre a kérdésre. Itt megtaláltuk, itt ráismertünk, mert itt kijelentette magát nekünk!

XII.

„IME, AZ EMBER!“

Jézus Krisztus személyének a titokzatosságát vallja meg a Hiszekegy, amikor Őt így nevezi: „Istennek egyszülött Fia, mi Urunk“. De nemesak azért megfoghatatlan titok Ő, mert benne a magát kijelentő Isten áll elénk. Ez az Ő valóságának csak az egyik oldala. Mindenekfelett az teszi érthetetlenül rejtelmessé az Ő alakját, hogy Istennek ez a kijelentése itt egy emberi életben áll előttünk, tehát az, aki valósággal maga az Isten, ugyanakkor valóságos ember is. Ezt vallja meg a Hiszekegy akkor, amikor Jézus Krisztus Isten-voltának a felmutatása után nyomban felmutatja az Ő ember-voltát is. Nem magyarázza, úgy is hiába próbálná magyarázni, csak egyszerűen mint tényt állapítja meg, hogy az a Jézus Krisztus, aki „Istennek egyszülött Fia, mi Urunk“, másfelől ember is, mert „fogantaték Szent Lélektől, születék Szűz Máriától“. Ezzel egyúttal olyasvalamit is megállapít ugyan róla, ami egyetlen más emberről sem mondható el. Hiszen, amióta áll a világ, soha ember még nem született szűz anyától és soha senki nem fogantatott anyai méhben a Szent Lélek csodájából, hanem csak a természet rendje szerint apai nemzésből. Majd reá is kell térnünk arra a fontos különbségre, amely ennek révén Jézus Krisztus közt és minden más ember közt van. De most csak arra figyelve, hogy itt egyáltalán az Ő „fogantatásáról“ és „születéséről“ van szó, nyilván láthatjuk, hogy ezzel az Ő embervoltáról be-

szél a Hiszekegy. Aki „fogantatik“ és „születik“, az kapja az életet, mint teremtmény, annak kezdődik az élete, mint az idő folyásába beleállított, véges lénynek. Isten sem nem „fogantatik“, sem nem „születik“, — Ő nem kapja az életet, mert Ő maga annak ősforrása és ezért Ő csak adhatja azt; és Ő örökkévalóságban él a múlt idők fölött, tehát neki nincs eredete és kezdete. Itt a teremtmények világában egy teremtménynek a megjelenéséről, közelebbről: emberi édesanya szülöttéről lévén szó, az emberek világába egy embernek a belépéséről tesz vallást a Hiszekegy. Majd arról is lesz szó, hogy az az élet, amely ezzel az emberi születéssel kezdődött, hogyan zárult is le emberi módon: a halállal. Sőt erről a maga helyén különösen fontos mondanivalónk is lesz. De már az is, amit itt a Hiszekegy Jézus Krisztus születéséről mond, világosan utal az Ő egész életének emberi mivoltára. Meghalni sem az Isten dolga, hanem emberi sors. És aki a születés és a halál e két állomása közt végigjárja az utat, az nyilván közben is minden lépésénél emberi utat jár meg.

A Hiszekegy ezzel is egyszerűen csak arról a tényállásról számol be, amely az Evangéliumokban elénk tárul. Azt mondtuk, hogy Jézus Krisztusnak ott megismerhető képét úgy átszövik az isteni vonások, hogy aki azokat el akarja onnan tüntetni, voltaképen az egész képet kénytelen szétrombolni. De ezzel nem azt mondtuk, hogy az a kép nem emberi kép, hanem azt, hogy nem *csak* emberi kép. Dehogy is nem emberi kép! Nem valami ég és föld között lebegő, tüneményszerű, másvilágian kísérteties lény mozog előttünk az evangéliumi történetekben, hanem mindkét lábával a földön járó, a valóságos embervilágban benngyökeredző, hús és vér ember! Nem *csak* ember, hanem ezen felül még más, még több is. De az a más, az a több, ami benne szintén valóság és amiért Őt Istennek is vallanunk kell, nem rontja le az Ő ember-voltát, hanem meghagyja igaz mivoltában sértetlenül és éppen így használja fel a maga közegéül, hogy rajta átvilágítson. Isten a szónak teljes, komoly értelmében vett emberi életben jelenti itt ki magát. Látjuk megszületni csecsemőnek és kisdedként pihenni anyja ölén. Látjuk gyermekéveiből felnővekedni. Látjuk, amint ifjúságának

évei után hivatásának világosan felismert útján elindul, végigjárja annak küzdelmes állomásait és kereszthalálával befejezi földi szolgálatait. Átmegy ugyanolyan fejlődési fokozatokon, amilyeneknek a sorozatán minden emberi élet átmegy. Testileg is felnövekszik kisedből férfivá. Lelkileg is kibontakozik ébredező gyermekségéből egészen a teljes öntudatosság nagykorúságáig. Emberi tagja annak az emberi környezetnek, amelyben él: népének a nyelvét beszéli; korának a gondolatvilágában mozog; családi, barátsági, társadalmi, nemzeti kapcsolatok szövedékében éli át örömeit és harcait. Amit lát és amit tapasztal, az vált ki belőle érzéseket és cselekedeteket. Szenvedéssel találkozva megindul a szíve és segítségre nyújtja ki a kezét. Igazságtalanságokat észlelve haragra gerjed és felemeli tiltakozó szavát. És így tovább: az egész élete az embervilágból kapott hatásokra felelő visszahatások láncolatából áll, mint a mienk is. Ahogy testileg is látjuk a munkától vagy gyaloglástól elfáradtnak, majd a pihenéstől vagy a tápláléktól felfrissültnek, úgy lelkileg is látjuk megviseltnek, szomorúnak, lesújtottnak, amikor elzárkózásba ütközik vagy ellenséges indulattal találkozik, máskor meg látjuk boldog órákat átélni, örömtől sugározni, ujjongani, amikor szeretet veszi körül vagy munkája jövődő gyümölcseinek a bizonyossága tölti el. Az emberi élet föl és alá hullámzó vonalának mindenféle állomásán látjuk áthaladni. Sőt látjuk még imádkozni is! Akiről azt kell vallanunk, hogy Ő a magát nekünk kijelentő Isten, másfelől mégis annyira valóságos ember is, hogy meg kell állapítanunk róla: emberi viszonyban él Istennel. Ha ereje megfogyatkozik, Istennél keres és talál testi-lelki felüdülést. Nehéz kérdések elé kerülve az Istennel való egyedüllétben keresi a tisztánlátást. Örömeiért hálaadásával, szorongattatásaiban könyörgésével Isten elé borul le. Egész élete voltaképpen folytonos imádság: a gyöngé embernek, aki magában mit sem tehetne, alázatos táplálkozása Isten erőforrásaiból, és a véges látású embernek, aki magában eltevedne, alázatos igazodása Isten vezérlő parancsaihoz. Annak az Istentől függő és Istennel közösségben folytatott emberéletnek, egyszóval annak az „istenfiúságnak“ a teljes valóságát találjuk meg Őbenne,

amely mindnyájunk emberi életének az igazi értelme és rendeltetése volna! Ha vannak is az emberi életnek olyan viszonylatai és élményei, amelyek idegenek maradtak az Ő számára, ez is csak az Ő valóságos ember-voltából folyt. Minden emberi élet szűk korlátok közé van szorítva s azokba nem fér bele minden. Családot nem alapított, hitvestársa és gyermekei nem voltak, és így tovább, sok mélyen emberi érzést és tapasztalást csak a mások életéből ismert, a magáéból nem. De csak azért, mert az Ő küldetésének útja úgy volt megszabva, hogy az ilyen állomásoknál nem telepedhetett meg, hanem el kellett sietnie mellettük. Neki sem jutott osztályrészéül minden, amit ember átélhet, mert éppen ez a részlegesség is hozzátartozik az emberi sorshoz.

Amikor tehát a keresztyén hit azt vallja Jézus Krisztusról, hogy az Ő emberi életében Isten jelentette ki magát, ez alatt valami egészen más értendő, mint amikor pogány hitregék beszélnek arról, hogy az ő isteneik emberi alakot öltve leszállanak az emberek közé, hogy isteni rangjukat elrejtve elkeveredjenek társaságukban vagy akár kilétüket el is árulva forgolódjanak köztük. Ezekben a pogány képzelődésekben ott dolgozik ugyan az emberi léleknek az a sejtelme, hogy az isteni és az emberi világnak kell, hogy legyen egymással találkozása. De az erről szövögetett vágyálmaiban meddig jut el az ember? Az isteneknek az embervilágba való alászállásáról mit mondanak neki hitregéi? Bizony csak játékos kirándulásaikról mer álmodozni a legjobb esetben is. Az istenek megjelennek az emberek közt az emberélet magukra öltött jelmezében, de az csak olyan álruha rajtuk, amelyet bármely pillanatban megint le is vethetnek. Csak látszat-emberség az! Egyszersak itt teremnek az emberek közt, honnan, honnan nem; aztán itt időznek az emberek között, hogy velük együtt egyenek, igyanak, verekedéseikben és szeretkezéseikben részt vegyenek; aztán: ha már elűnták magukat, vagy kényelmetlenné válik a helyzetük, egy szempillantás alatt itt is hagyják megint az embervilágot és embervoltuknak a csalóka látszata szétfoszlik a semmibe. Ez nem „emberrélétel“, hanem csak belekóstolgatás az emberi életbe; nem komoly eggyéválás azzal, hanem csak

kacérkodás annak örömeivel és bajaival. A keresztyén hit nem ilyesmiről beszél, mert Jézus Krisztusban valami egészen másnak a valóságával áll szemben. Az Ő emberi mivolta nem átmeneti és komolyság nélkül való látszat, hanem eleitől mindvégig igazi emberség. Ott kezd, ahol minden más ember: a születés kapuján át lép be a világba. Már ezzel is vállalja az emberi életnek minden korlátozottságát, amely annak természetével együtt jár. Egész élete folyamán sem tért ki semmi elől, ami az emberi sorshoz hozzátartozik. Nem válogatott benne: mit ízleljen meg belőle, mit ne? Viselte az emberi életnek sebeit, görnyedt a terhei alatt és hordozta a felelősségét. És végül nem kerülte el a halálnak véresen komoly állomását sem. Istennek ez az „emberréletele“ más lapra tartozik, mint a pogány vallásos képzelet költötte színes történetek. Itt nem arról van szó, hogy Isten futó látogatást tesz az embervilágban, hanem arról, hogy elválaszthatatlanul eggyé lesz az emberélettel annak teljes, komoly mivoltában. Ennek csak annyi köze van az istenek földreszállásáról szóló mesékhez, hogy amiről azokban a vágyakozó emberi lélek álmodozott, az itt beteljesedett, és pedig dicsőségesebben, mint ahogy azt valaha is meg lehetett volna álmodni!

Csak egy vonás hiányzik abból a teljesen emberi életből, amely Jézus Krisztusban előttünk áll: a bűnnek éktelen vonása. Egyébként mindenestől fogva a mi életünket éli, de ebben az egyben különbözik mindnyájunktól. Mint büntelen ember egyedülálló kivételként üt el az egyetemes emberi bűnösségtől. Pedig ismerte a bűnt Ő is, nemcsak a körülötte élő embervilág tényeiből, hanem úgy is, mint a saját életében felkínálkozó, csábító, kísértő lehetőséget. Neki is megvoltak a bűnnel való lelki viaskodásai, sokkal nagyobbak, mint amilyeneket mi, kicsiny átlagemberek valaha is átélhetünk s ezért sokkal nagyobbak is, mint amilyeneket mi el tudunk képzelni. Válaszutak előtt állva, nem egyszer érezte Ő is a sátáni hatásoknak azt a rettentő szívó erejét, amely az Isten akaratától eltérő irányba vonja az embert. Őt is megkörnyékezte emberi mivoltában a rontására törő sugallat: függetlenítsé magát és döntsön a saját emberi számításai és vágyai szerint. De Ő a kísértéssel vívott minden harcából győzelmesen került ki.

Ezeknek a nehéz óráknak az élményei mindennél világosabban szemléltetik: mennyire ember volt a szó legteljesebb értelmében, de annál tisztábban láttatják meg velünk azt is, hogy nem volt bűnös ember. A döntést sohasem tévesztette el. Isten akaratától magát sohasem függetlenítette. Mindig megmaradt az engedelmesség egyenes útján. Még amikor az előtt a végső, legnehezebb feladat előtt állott is, hogy fiatal életét odaáldozza a halálba, és ennek rettenetességeitől testében-lelkében visszaborzadva, gyötrődő imádságaiban azon tusakodott, hogy csakugyan fenéig ki kell-e ürítenie ezt a keserű pohárt és nincs-e esetleg mégis más mód arra, hogy küldetését betölthesse, ennek az utolsó, megrendítő megkísértetésnek az órájában is az volt a lelkében uralkodó alaphang: ne az Ő saját akarata legyen meg, hanem az Ő mennyei Atyjáé. Attól nem akart eltérni soha egy hajszálnyira sem. Bűn ezért az Ő életében nem volt.

Ez a megállapítás elsősorban nem arra támaszkodik, amit mások mondtak róla. Annak is megvan ugyan a nagy jelentősége, hogy sem baráti szemeknek nem kellett soha semmit se elnézniük az Ő életében, sem az ellenségnek — sokszor még élesebb — szeme sem talált benne semmit, amit felróhatott volna neki. Vádakat hoztak ugyan fel ellene nem egyszer, de ezek vagy szemlátomást koholmányoknak bizonyulnak, vagy pedig olyasmit állítanak róla, ami valójában csak annál nagyobb dicsőségére válik. Az is nagyon jelentős tény, hogy annyi idő múltán azóta is, mindmáig is, úgy fénylik alakja az utókor szeme előtt, mint a mocsoktalan tisztaság megtestesülése, amelyet mennél jobban megismerünk, annál inkább megcsodálunk, de amely soha nem ad okot arra, hogy a közelebbi megismerkedésben belőle kiábránduljunk. Ez sem mondható el senkiről rajta kívül, az emberiség történetének legnemesebb és a legnagyobb tiszteletre méltó nagyjairól sem. Jézus Krisztus büntelen voltának azonban nem ezekben a mások lelkében róla kialakult véleményekben van a döntő bizonyossága, hanem az Ő tulajdon öntudatában. Ő maga nem volt tudatában semilyen bűnnek, amely az Istenhez való viszonyát megzavarta volna. Bűntudat nélkül élő ember van ugyan ezen a világon fölös

számmal. De ezeknél mindig az a magyarázata a magukról kiállított jó bizonyítványnak, hogy eltompult a lelkük a bűn valósága iránt s ez viszont arra vezethető vissza, hogy elhomályosult az istenismeretük. Azt hiszik: ők megütötték az Isten követelményeinek a mértékét. Valójában pedig az történt, hogy leszállították az Isten követelményeinek a mértékét olyan alacsonyra, hogy az feljelen meg önekik. Még ha Istennek valóságos igényei megszólalnak is a fülük hallatára, ők olyan mélyen alusznak lelkük eltompultságában, hogy nem ébrednek fel bűnös voltuknak a felismerésére. Ellenben mennél tisztábban fogja fel valaki Isten valóságos akaratát és mennél komolyabban igyekszik minden lépését ahhoz igazítani, annál fájdalmasabban hasogatja át a lelkét a sok vád lépten-nyomon elkövetett bűnei miatt. Akik a legtisztább magasságok fényében élnek, azok látják meg legélesebben és vallják is meg legfájdalmasabban a maguk sok tisztátalanságát. De Jézus Krisztusban olyasvalaki áll előttünk, aki állandóan az Isten közvetlen közelségében élt, aki Isten akaratát nemcsak az emberi cselekedetekre, hanem a legbenső gondolatokra és érzésekre vonatkozólag is a legszigorúbban értelmezte, és akinek a lelke a legérzékenyebben megremegett a bűn legapróbb töviszúrásától is. És Ő mégsem érezte sohasem, hogy bármiért is bocsánatot kellene kérnie Istentől. Nem vádolták olyan tettek vagy szavak, vagy akárcsak gondolatok emlékei sem, amelyeket szeretett volna kitörölni az életéből, mert másoknak kellett volna lenniük. Sem nem kellett visszasírnia olyan alkalmakat, amelyeket másként használna már fel, ha még egyszer visszatérnének. A „jóság“ hízogó jelzőjét, amikor megtisztelték vele, elhárította ugyan magától. De csak azért, mert akkor még nem volt befejezve a szolgálata. Még voltak hátra megharcolni való harcai. Még csak útonjáró, nem pedig a végcélhoz érkezett ember volt. De nem azért hárította el, mintha a már addig megtett úton bármit is elvett volna, amit szégyenkezve kellett volna megvallania! A bűnt, mint a saját élete romlását Ő sohasem ismerte!

Az nem lep meg bennünket, hogy az az emberi élet, amelyben Isten kijelenti magát, mentes marad a bűntől

mindvégig. Hogy lehetne különben Isten annyira egy vele, hogy az Ő önkijelentésére felhasználja? De hogyan áll elő ez a bűntelen emberélet a bűntől egyetemesen megrontott embervilágban? Erre a kérdésre felel a Hiszek-egy, amikor a Biblia alapján így tesz bizonyosságot Jézus Krisztusnak a közénk érkezéséről: „Fogantaték Szent Lélektől, születék Szűz Máriától“. Ember született Őbenne e világra, de nem a bűnös emberi nemzetségnek természetes hajtásaként, hanem Istennek különös teremő csodájaként. Nem atyának és anyának a természetes leszármazottja volt. Isten szabta ugyan meg az emberiség nemzedékről-nemzedékre való továbbplántálásának ezt a rendjét is, amely szerint mi mindnyájan elnyertük az életet. Az is az Isten szent és titokzatos emberteremtő munkáját szolgálja. De úgy szolgálja, hogy általa kapcsolódik egybe az életünk az emberiség egészének a szerves egységébe. És ezért ennek a kapcsolata révén vagyunk mindnyájan részesei az egyetemes emberi bűnösségnek is. A természetes leszármazásunk az a vezetékhalózat, amelyen át reánk száll az „eredendő bűn“ terhe. Hogy legyen egy emberi élet, amely tiszta lappal kezdődik és ezért mindvégig tisztán is maradhat a bűnnek minden nyomától és hogy így legyen valaki, aki által az emberi világban Isten kijelentheti magát, egyetlen egyszer megtörtént a nagy csoda: Isten megszakította az emberi eredetnek összefüggő hálózatát és Szent Lelkének a teremtettségben bennemunkálkodó ereje által új teremtéssel új emberéletet sarjasztott. Így jelent meg a bűn mételyétől átjárt embervilágban a bűntelen ember, Jézus Krisztus: „Fogantaték Szent Lélektől, születék Szűz Máriától“. — És ugyanakkor mégis anyaméhben fogantatott és anyaszülte emberként jelent meg. Tehát mégis a mi emberi nemzetségünk tagja! Nem magától hajtotta ki az emberi törzs, hanem kivételes csoda által beléje oltott szemből nőtt ki, de mégis rajta nőtt ki! A mi családunkhoz tartozik; édes testvérünk; részese valóban a mi természetünknek; a mi csontunkból való csont, a mi husunkból való hús. De olyan testvérünk, amilyen nincs több: az egyetlen ép, tiszta és erős miközöttünk, akik mindnyájan

megfertőzöttek és synylődők vagyunk. Az egyetlen büntelen ember a bűnös embervilágban.

Ebből természetesen adódnak Jézus Krisztus embervoltának olyan vonásai, amelyek Őt mint embert is úgy fölének emelik, hogy rejtelmessé válik számunkra. Hogy tudnók mi magunkat beleélni egy ilyen egészen kivételes, büntelen volta révén páratlanul álló embernek az életébe, hogy abban aztán el tudjunk igazodni? Hiszen sokkal kisebb különbségek miatt is megnehezül már számunkra egy-egy különlegesebb, ritkább szabású embertársunknak a megértése! Amikor nem is ilyen minőségbeli, hanem csak fokozati, mennyiségbeli különbség választ el tőlünk valakit, akinek nagyobb mértékben jutott osztályrészül egy vagy más (egyébként bennünk is meglevő) képesség, máris le kell mondanunk arról, hogy följérjenek hozzá a gondolataink. A nagy gondolkozók, nagy művészek, nagy államférfiak és másfajta lángelmék, amilyenekből minden száz évben, ha egy születik a sok millió ember között, nagyon árva emberek. Ők képesek arra és hivatottak is arra, hogy egész népek és országok, korszakok és kultúrák életét alakítsák munkásságukkal, de éppen ezért magányos hegyormokként magasodnak ki a táj fölé, amely felett uralkodnak. A körülöttük élő tucatemberek közül ki tudná felfogni, mi megy végbe öbennük, és ki tudna abban osztozni velük? Ki tudna akkor annak a lelkvilágába behatolni, aki az egész embervilágban teljesen társtalanul állott élete büntelenségének s az Istennel való soha meg nem zavart közösségének a tudatával? Ezzel a páratlan öntudattal olyan küldetésnek a tudata járt együtt, amelynek a látóhatára egyetemlegesen kiterjedt minden idők és népek embereire. Az embervilág egy-egy nagy tája felé kimagasló hegycsúcsok magányosságukban is egymás felé tekinthetnek és egymást társaként üdvözölhetik. De Jézus Krisztus emberélete olyan hegy, amely az egész föld kerektségének fölébe magasodik. Ő egészen egyedül áll és ezért nincs, aki az Ő életébe magát beleélve Őt teljesen meg tudná érteni. Legfeljebb csak foszlányokat tudunk felfogni abból: mit élhetett Ő át az Ő egészen társtalan és hasonmás nélkül való büntelen nagyságában.

De ha csak szédülő fejjel tekinthetünk is fel abba a magasságba, amelyben Ő emberi életét élte, azért az nem tévesztendő össze az Isten életének világfeletti magasságaival. Ahogy Jézus Krisztus maga is Isten előtt való mély emberi alázatossággal hordozta egészen egyedülálló és az egész embervilágra kiterjedő jelentőségének a tudatát, úgy mi sem isteníjük benne azt, ami emberi, ha még oly szédítően fölébeemelkedik is minden más emberi nagyságnak. Hiszen az embervilág a maga egészében is, ha mielőttünk távoli ködökbe tűnik is a látóhatára, mégis csak korlátolt, véges teremtményi valami és azért az az Ember is, akinek a páratlan élete az egész óriási mezőt besugározza, mégis megmarad az Isten világa egy elhatárolt teremtményi körében mozgó teremtménynek. Ember-életet élt Jézus Krisztus, még ha olyan senki máséval össze nem hasonlítható emberéletet is, amilyenné azt az Ő büntelensége tette!

Amikor ezt hangsúlyozzuk, ezzel adjuk meg a Jézus Krisztusról szóló vallástételünknek a „református Hiszek-egy” színezetét. Egyébként a református keresztyén az egyetemes keresztyénséggel boldog egyetértésben vallja azt, amit Jézus Krisztusról vall, az Ő Isten-voltát csak úgy, mint az Ő embervoltát, egymással egyazon személyben való titokzatos egyesülésben. Csak ez az árnyalati különbség ad hitvallásának sajátos csengést: szereti kiemelni Jézus Krisztus embervoltának teremtményi végességét, amely annak ellenére sem változik meg, hogy ugyanakkor Ő a magát kijelentő Isten is. Elvben az egész keresztyénség azon az állásponton van, amelyet már az ókori egyház a Jézus Krisztusról szóló dogmájában körülírt: isteni és emberi természet, ha elválaszthatatlanul is, de ugyanakkor elegyítetlenül is egyesült Jézus Krisztusban. De ez az „elegyítetlenség” nem egyszer elhomályosult a keresztyénség gondolkodásában. A római katolikus keresztyénség körében is, a reformáció lutheri ágának a körében is beszéltek a kétféle természet „sajátosságainak az áthárulásáról”. Ez tehát azt jelentené, hogy Jézus Krisztus embervoltában is mutatkozhatnának isteni vonások, amelyeknél fogva már az Ő emberi természete is mentesülne az emberi lét korlátaitól. S így végül mégis olyan

„elegyedéssel“ volna dolgunk, amelyben sem az Ő Isten-volta nem maradna még érintetlen világfelettségében, sem az Ő embervolta nem maradna meg híven és tisztán a teremtett világhoz tartozó végességében. A református keresztyénséget visszatartotta ettől és megőrizte a helyes nyomokon az, hogy olyan világosan és határozottan vallotta Istennek az Ő egész teremtett világa fölött álló teremtői felségét. E szerint, ha bekövetkezik is az a megfoghatatlan esoda, amely Jézus Krisztusban valóságként áll előttünk, hogy a magát kijelentésében kiélő Isten, a Fiú Isten, egy emberéletet használ fel arra, hogy általa ajándékozza meg a bűnös embervilágot olyan kijelentéssel, amelyre éppen annak szüksége van, Istennek és embernek ebben a titokzatos eggyé lételében is Isten mégis Isten marad és az ember is ember marad. „A végtelen nem fér bele a végesbe.“ Amikor levelem papirosára reányomom a pecsétet, ezáltal olyasmi jön létre, ami abban a pillanatban elválaszthatatlan egység: a pecsét rajza a pecsétnyomóé is, a levél papirosán keletkező lenyomaté is. Ugyanaz a rajz! De ha külön nézem, az egyik elfér a levélpapír síkján két dimenzióban, a másik ellenben három kiterjedésű valóság. Az elémtáruló lenyomatból pontosan megismerhetem a pecsétnyomó vésetét, de a kettőt mégsem szabad összetévesztenem. A lenyomat síkjában nem férnek el a vésetnek domborulatai és mélyedései. Az örök Fiú Istent nem nyelte el magába az az emberélet, amelyben a maga kinyomatát beleállította az embervilágba. Amíg Jézus Krisztus földi életében végbement a bűnös emberiségnek szánt „különös kijelentés“, az alatt nem szünetelt az az „általános kijelentés sem, amelyet a Fiú Isten a világ teremtésének, fenntartásának és kormányzásának művében eleitől fogva mindvégig folytat. „Emberré létele“ nem jelentette azt, hogy Isten-voltában ezáltal bármilyen változás esett. Hanem azt jelentette, hogy az Ő végtelen életének minden más megnyilatkozásán túl, amely a bűnös emberre nézve kárbaveszett volt, magára vett még egy olyan megnyilatkozást is, amellyel éppen a bűnös emberhez szólott és az ő baján segíthetett: egy hozzá mindenben (csak a bűnben nem) hasonlatos ember életében jelent meg az ő javára. Bevéste az emberiség történe-

tébe a Jézus Krisztus életének örökre szóló jelét, amelyből Isten teljesen és elégségesen megismerhető. És ahogy ebben a csodában Isten megmarad változhatatlan Isten-voltában, úgy az az emberi élet is megmarad emberéletnek. Nem örökkévaló, mint amilyen Isten. Évszámok határai között játszódik le az élete. Nem mindenüttjelenvaló, mint amilyen Isten. Földrajzi határok közé szorított helyhez van kötve. Ugyanígy nem „hárul át” reá a mindentudóság sem: lelki életét is véges korlátok között éli. A mindenhatóság sem: csodák kísérik ugyan a működését, de ugyanígy történetek csodák az Isten szolgálatában álló más emberek életében is, ha nem is olyan áradó bőségben, mint az Ő életében, és ezeket a csodákat Ő sem önhatalmúlag cselekszi, hanem imádságában kéri, hogy megtörténjenek és úgy kapja onnan felülről az erőket, amelyekkel véghezviszi őket. És ugyanígy áll a dolog minden más isteni tulajdonság tekintetében is. Ha betegszobámnak felhúzzák az ablakredőnyét és kinyitják az ablakát, az a nyitott ablak bebocsátja hozzám az odakint viruló tavasznak minden szépségét és életújító erejét. Mintha máris más ember volnék attól a napfénytől, színpompától, vidám madárfüttytől és az egész életfakadástól, amely hozzám beárad! De ez az egész gazdag ajándék nem az ablaknyílásban van, mert ott el sem férhetne! Az ablak nem más, mint az én szegény házamnak egyik része a sok többi mellett. És még sem olyan, mint a többi! Mert a ház minden egyéb része elzárja előlem ezt az áldást. Ha ez az ablak nem volna, szomorú börtönbe volnék rekesztve és ki volnék tagadva az élet zsendülésének az élvezetéből. Ennek az egyszerű ablaknyílásnak, amely azt nem elfedi előlem, hanem átबocsátja hozzám, köszönhetem azt, hogy annak minden gyönyörűsége az enyém is. Alázatos, törékeny, véges emberélet, a mi embervilágunknak egyik darabja az, amelyen át az Isten dicsőséges arca betündöklök és bemosolyog a mi életünkbe, hogy Őt megismerhesük. E végre teremtette, ezért küldte és erre használta fel Isten. Nem felejtjük el: ember, mint mi magunk is. De az az egyetlen büntelen ember, akivel eleitől fogva egygyé lett az Isten Fia, hogy reánk árassza a várva-várt kijelentés ajándékát!

XIII.

ELEGETMONDÓ TÉNY.

Előre is hangsúlyoztuk, hogy amikor a Hiszekegyben így teszünk vallást Jézus Krisztusról, mint „Istennek megszületett Fiáról, mi Urunkról, ki fogantaték Szent Lélektől, születék Szűz Máriától“, — ezzel nem megmagyarázni akarjuk az Ő személyének titkát, hanem, meghagyva azt teljes megmagyarázhatatlanságában, csak megvallani akarjuk úgy, amint igaz valóságában megismertük. Csak természetes dolog tehát, hogy most utólag is meg kell állapítanunk: mindaz, amit egyfelől az Ő Isten-voltáról, másfelől az Ő büntelenségében ugyan egyedülálló, de egyébként a mienkkel teljesen azonos embervoltáról elmondtunk, nem is tette Őt számunkra érthetőbbé, hanem egyre csak lehetetlenebbé tette számunkra azt, hogy róla az értelmünk igényeinek megfelelő fogalmat alkothassunk. Ha Isten-volta felől közelítjük meg személyét, már-már úgy látszik, mintha tiszta képünk alakulna ki róla, legalább annyira, amennyire Istenről egyáltalán tiszta kép alakulhat ki bennünk. De akkor még hátra van az Ő embervolta, és egyszerre úgy látszik, mintha mindent előlről kellene kezdenünk, hogy helyes fogalmunk lehessen róla. Viszont, amikor embervolta oldaláról nézve Őt, már-már azt hisszük, hogy világosan látjuk, akkor újra eszünkbe jut az Ő Isten-volta s a látszólag kész eredmény megint kisíklík a kezünk közül. Meg kell vallanunk: egymástól annyira lényegesen különböző két valóságot, amilyen Isten

és ember, a mi értelmünk nem tud egy marokra fogni, egyazon valakinek a személyében együtt szemlélni. Úgy vagyunk ezzel, mint amikor átlátszó, tiszta vízű tó vagy folyó fölé hajlunk: látjuk annak fodrosodó felszínét, hullámainak játékát, az ég színének, felhők alakjának és egyebeknek a tükröződését, vagy pedig látjuk a fenék alakulatait, az ott heverő köveket, a mélyben úszkáló halakat, — de nem láthatjuk azt is, emezt is egyszerre. Vagy úgy állítjuk be a szemünket és a figyelmünket, hogy a víz színét láthassuk, de akkor az fátyollá válik és mindent eltakar, ami mögötte van. Vagy éppen arra vagyunk figyelmesek, ami mögötte, a mélységben van, de akkor meg olyan tiszta üveglappá válik a felszín, amely maga láthatatlan a szemlélő számára, mert fennakadás nélkül átengedi magán a tekintetet. Nem tehetünk mást: hol így, hol meg úgy állítva be a nézésünket, meggyőződünk róla, hogy ez is, az is csak részleges, egyoldalú képe a valóságnak, mert a valóságban együtt van előttünk a víz színe is, mélysége is, csak mi nem vagyunk képesek mindkettőt egy pillantással átfogni.

Jézus Krisztus valósága is ilyen egyoldalú képek alkotására kényszerít bennünket, amelyeket *egy* értelmi képben összeolvasztani nekünk sohasem sikerülhet. Vagy az örök Fiú Istent látjuk benne, vagy a véges embert. És mert mindkét látásunk igaz, azért bizonyos, hogy Ő mindkettő egyszerre, ha számunkra ennek a kettőnek egysége soha nem válik is érthetővé. Ezt a titkot aztán valamilyen képes beszédben próbáljuk kifejezni, amely valahogy mégis egységében szemlélteti ezt az összeegyeztethetetlen kettősséget. Csak ne kezdjük aztán az ilyen képes kifejezéseket boncolni, mert akkor rögtön belebonyolódunk a megoldhatatlan kérdésekbe! Azt mondjuk például: „Jézus Krisztus a mennyei dicsőségből szállott alá miközénk“. De mit jelent ez? Vajjon úgy „szállott-e alá“, hogy míg vissza nem tért oda, addig üresen maradt az Ő mennyei helye? És a világban ezalatt minden zavartalanul ment tovább az Ő különben állandóan folytatott isteni működése nélkül is? Vagy azt mondjuk a Biblia tulajdon szavaival: „Gazdag lévén, szegénnyé lett érettünk“, vagy: „Noha Istennek formájában volt, megüresítette magát, szolgai for-

mát vévén föl". De jelentheti vajjon ez azt, hogy „emberlétele“ által az Ő örök isteni valójából kivetkőzött? Istennek lenni, — olyasmi ez, amit akár csak egy időre átmene- tileg is abba lehet hagyni? Ne akarjon senki a szavunkon fogni, amikor így beszélünk Jézus Krisztus személyének a titkáról. Nem szó szerint veendő kifejezések ezek. Csak dadogó megvallásai annak a megfoghatatlan ellentétnek, amely az Ő személyében mégis egységként áll előttünk: az egyik pillantásunkkal csak az emberi élet országútját járó alázatos emberi vándort látunk benne, a másik pillan- tásunk előtt azonban a mindenség végső titka fénylik elő belőle: az a világokat teremtő, fenntartó és kormányzó örök Isten áll íme előttünk, akit homályos tekintetünkkel hiába kerestünk a nagy messzeségekben, de akit ilyen közvetlen közelségből felismerhetünk és a szívünkbe zár- hatunk.

Akármilyen észbontóan titokzatos dolog is ez, egy bi- zonyos, és ez a lényeg benne: Isten kijelentette magát ne- künk Jézus Krisztusban. Ha ezer olyan kérdést vethet is fel az értelmünk ezzel a rejtélyes személlyel kapcsolat- ban, amelyre aztán nincs felelet, maga az Ő személye vi- lágos és elégséges felelet a mi Isten-kérdésünkre. És ezért jobb félretennünk azokat a kérdéseket, amelyekkel úgyis hiába boncolnók az Ő személyének titkát, és egyszerűen elindulunk a nyomában és figyelünk: milyen kijele- tést ad hát nekünk Isten Őbenne? Ez az egyetlen helyes és választ is nyerő kérdés Jézus Krisztussal szemben: ha Isten szól általa mihozzánk, hát mit mond nekünk? Amint ezzel a kérdéssel a lelkünkben elkísérjük Jézus Krisztust az Ő útján, reánkzaporoz azután életének és munkásságá- nak egész csodálatos gazdagsága. Halljuk felejthetetlen tanítását, amint az az evangéliumok feljegyzéseiben meg- szólal, és nem tudunk vele betelni. Szemléljük csodálatos tetteit, sokféle emberrel való találkozását, velük szemben való magatartását és bánásmódját, amint erről az evan- géliumi történetek olyan eleven leírásokat közölnek. És mindezekben van valami isteni üzenet számunkra. Jézus Krisztusra szegezve tekintetünket elnyerjük a mi kérdé- seinkre Istennek egyik kivilágosodó feleletét a másik után, sőt új kérdések is tudatosakká válnak bennünk,

amelyek felett különben elsiklottunk, hogy aztán ezekre is megkapjuk az Istentől jövő választ. És így a sötétség egyre oszlik körülöttünk és Isten dolgai felől olyan világosság áraszt el bennünket, amilyent nem is remélhetünk látni. Mi, akik el voltunk vakulva Isten megismerésére és csak ennek a vakságunknak a sötétségében tudunk feléje tapogatózni, most íme, már ismerhetjük Öt! Olyan bőségesen megajándékozott bennünket Jézus Krisztusban ezzel az ajándékkal, hogy abból egyre többet méríthetünk és egyik felséges meglepetésről a másikra haladhatunk előbbre.

De az az érdekes, hogy minderről a Hiszekegy nem szól egy árva szót sem. Miután szó volt benne Jézus Krisztus megszületéséről, mindjárt az a megállapítás következik utána: „Szenvede Poncius Pilátus alatt...“ Születésének a tényéhez a Hiszekegy tehát mindjárt az Ő utolsó szenvedésének és halálának a tényeit kapcsolja; ami pedig közbül volt, azt egyszerűen átugorja. Hallgatásával mellőzi Jézus Krisztus életének és működésének egész gazdag történetét, az Isten ismeretének ezt az egész csodálatos, soha ki nem tanulható iskoláját, az Isten kijelentésének azt az egész felbecsülhetetlen ajándékát, amely az Ő szavaiban és tetteiben kibomlik előttünk! Hogyan lehetséges ez? Az nem elégséges magyarázat, hogy a Hiszekegy olyan rövidre fogott hitvallás, hogy nem lehet benne szó mindenről, ami a keresztyén hitnek a kincsei közé tartozik. Ha nem kaphatunk is benne részletekbe menő beszámolást, de legalább egy mondatnyi összefoglaló utalással, úgy vélnők, mégis meg kellene emlékeznie a Hiszekegynek arról az egész kincstárról, amely az evangéliumi elbeszélésekben a keresztyén hitnek rendelkezésére áll. Valamilyen más komoly oka kell, hogy legyen annak, hogy a Hiszekegy ezt nem teszi meg, és ezt jó lesz világosan felismernünk.

Az vezet bennünket ennek az oknak a nyomára, ha meggondoljuk: mit is jelent az, hogy Isten kijelenti magát Jézus Krisztusban? Isten kijelentése mindig azt jelenti, hogy Ő szól. De nem úgy szól, ahogy mi emberek, akiknél a szó sokszor „csak szó“ és nem tudni, hogy mennyit ér? Isten tettekben beszél! Azzal jelenti ki magát,

hogy az Ő akaratából történik valami. Abban voltaképen már benne van az Ő mondanivalója. Cselekedeteiből zendül ki az az üzenet, amelyet nekünk fel kell fogunk. Nála tett és szó ugyanaz a megnyilatkozás. Nálunk emberek-nél elválík egymástól ez a kettő. A mi emberi szavunk után még sokáig késhetik a tett, vagy sokszor egészen el is marad. Ezért olyan megbízhatatlan valami az emberi szó és ezért jár a nyomában olyan sokszor csalódás. Vagy viszont sokszor, amikor cselekedetekben nyilatkozik meg az emberi lélek, hiányzik e mellől a szónak a szolgálata. Megtörténhetik, hogy cselekedeteivel mit sem ér el az ember, vagy éppen az ellenkező hatást éri el, nem azt, amit akart. Külön kell a tethez ilyenkor még hozzájárulnia a szónak is, hogy az ember meg tudja értetni magát: mit is akart kifejezésre juttatni a tetteiben? És csak így dőlnek aztán le a félreértések válaszfalai és születik meg a megértés közössége az egyik ember és a másik között. Mindig hajlandók vagyunk Istenről is ennek a módjára gondolkozni, pedig ebben is egészen más Ő, mint mi! Szó és tett, gondolatnyilvánítás és erőmegnyilatkozás, Őnála nem különváló dolgok, hanem egy és ugyanaz az önkijelentés. Ha kifejezést akar adni teremtő elgondolásai gazdagságának, nem világprogramot fejt ki, hanem megteremti a világot. És teremtményeinek előrajzó sokaságában magában mondja el: milyen kifogyhatatlan bőségben születtek meg Őbenne a felőlük való elgondolások. Ha tudtul akarja adni: milyen irányban akarja vezetni a dolgok folyását, akkor nem terveket és szándékokat közöl, hanem tényeket fűz tényekhez, és abból, hogy valósággal merrefelé igazgatja az események sorozatát, érteti meg velünk, hogy mi is volt az Ő elgondolása sorsunk felől. Ha tetteinek ez a beszéde sokszor érthetetlen előttünk, csak bennünk van a hiba. Mindenfelől körülvéve Isten műveitől és benneélve az Isten munkásságának a folyamatában, csak azért maradhatunk bizonytalanságban és tudatlanságban Isten felől, mert az Ő tetteiből felénk zúgó szava nálunk, bűnös voltunk miatt, süket fülekbe ütközik.

Mit jelent mindez a mi kérdésünk szempontjából? Azt, hogyha Isten a bűnös embervilág történetének igazgatása közben olyan különös intézkedést tesz a maga kijelentése

érdekében, amilyent tett, amikor Jézus Krisztust beleállította az embervilágba, akkor ebben az intézkedésében már benne is van az Ő kijelentése. Még mielőtt azt kérdeznők, mit is mond nekünk Isten a Jézus Krisztus kibontakozó élete és munkája során, máris eleget kell, hogy mondjon nekünk maga a titokzatos tény, hogy Jézus Krisztus egyáltalán megjelent miközöttünk. Fontos számmunkra minden, amit Jézus Krisztus az Ő élete során tanított és cselekedett, de a legfontosabb az, hogy Ő egyáltalán volt! Maga ez a tény voltaképpen már mindent magában foglal, amit Isten Őáltala tudtul akart nekünk adni. Ő maga az Isten kijelentése. Minden egyéb, amiben az Ő valósága szétsugárzott, mindaz, amit Ő szavaiban hirdetett s amit cselekedeteiben élénk példázott, már csak aprópénzre váltása ennek a kijelentésnek. Istentől jövő igazságok drága ajándékait foghatjuk fel benne, de az igazság, ami mindent magában foglal, maga Jézus Krisztus. Ezért Ő is így beszélt magáról: „*Én vagyok az igazság.*“

Előfordul néha, különös jelentőségű fordulatoknál, hogy az emberi életben is, ahol szó és tett úgy el tud válni egymástól, maga a tett eleget mond, úgyhogy a magyarázó szó már lényegeset nem is fűzhet hozzá. Egy édesapa, aki fiával valamilyen szégyenletes bűnéért éveken át haragban volt, házából kitagadta őt, és bűnbánatos esedezésének ellenére sem tudott neki megbocsátani, ha egy este szelíden bezörget a fia lakásának az ajtaján és belép a szobájába, — ezzel voltaképpen már mindent elmondott és a fia mindent meg is ért belőle. Szóra talán majd csak nagy sokára kerül a sor közöttük. Ahhoz képest, ami néma összeborulásukban már úgyis világosan ki van fejezve, fontos újdonságot a köztük eső szó már nem is igen mondhat. Eleget beszél maga a tény, hogy a sokáig egymástól fájdalmasan elválasztott felek megint együtt vannak. Lesz majd megbeszélni való is. De az már csak arra való lesz, hogy aláhúzza és elmélyítse azt, ami szavak nélkül is már eléggé kiviláglott a történetekből. A fiú kíváncsi lesz arra, hogy mi rejlik édesapja megbékélése mögött és hogyan intéződött el az édesapa szívében a fia elleni nehéz pör. És az édesapa nem is fogja ezt eltitkolni előtte. De a fődolog az, hogy a fordulat bekövetkezett és magát ezt

a megbékélést már megértette a fiú édesapja szótalan belépéséből és néma öleléséből is. Ezért elég a Hiszekegynek is csak annyit mondania, hogy ismerünk Valakit, akiben Isten eggyé lett velünk, emberekkel és aki által megjelent a mi embervilágunkban. Az, hogy van olyan Jézus Krisztus, akinek titokzatos személyében együtt van Isten és ember, már magában is mindennél beszédesebben hirdeti, hogy az Isten és a bűnös ember közötti végzetes ellentét szakadéka át van hidalva. Ebben a tényben jelenti ki Isten azt az Ő kegyelmét, amellyel utánanyúl a tőle elszakadt teremtménynek és újra szívére vonja az ellene fellázadt embert. A megváltás elérkeztének az örömhíre zendül ki abból, hogy Jézus Krisztus megjelent ezen a világon. Valamit majd még különös hangsúllyal ki fog emelni a Hiszekegy Jézus Krisztus életének a lefolyásából. Abból majd kitetszik: min alapszik Istennek ez a megváltó hozzánkfordulása és hogyan oldódhatott fel a megbékélés összhangjában az az ellentét, amelyet bűnünk támasztott Öközötté és miközöttünk? Rá fog majd mutatni a Hiszekegy a Jézus Krisztus kínszenvedésére és halálára, mert abban kapjuk meg a feleletet ezekre a kérdésekre. De egyébként nyugodtan át lehet síklnia mindenem, ami az Ő élete folyamán történt vagy elhangzott. Amit erről mondhatna a Hiszekegy, az csak részletezése és ismételtetése volna annak, amit lényegében véve már félreérthetetlenül megmondott. Hogy Jézus Krisztus, „Istennek egyszülött Fia, mi Urunk, ki fogantaték Szent Lélektől, születék Szűz Máriától“, vagyis hogy a magát kijelentő örök Isten közöttünk emberként megjelent, ez már magában foglal mindent!

Maga az a tény, hogy a világnak volt és van Jézus Krisztusa, hangosan tesz bizonyosságot arról, hogy ez a világ Istennek a világa és ezzel megadja a feleletet az ember Isten-kérdésére. Ha az ember elhomályosult szeme a teremtettség egyéb tényeiből nem láthatta kiviláglani az Isten valóságát, Jézus Krisztusban Isten úgy odaáll az ember szeme elé, hogy ettől eloszolhatnak töprengései és kétségei. Óáltala maga Isten, aki felől különben csak magunkban tépelődhetnénk, jelentkezik, hogy eldöntse a nagy kérdést és bizonyosakká tegyen bennünket maga

felől. Nagyobb balgatagságot ezek után már nem követ-
het el az ember, mintha reménykedés és lemondás között
hánykodó lélekkel tovább is keresi Istent mindenütt, csak
éppen ide nem szegezi a figyelmét, ahol Isten találkozót
adott nekünk magával. Amióta Jézus Krisztus megjelent
e világon, nincs többé jogosultsága semilyen Isten-kere-
sésnek, amely Őt el akarja kerülni és nem egyenesen
Őnála keresi kérdéseinek a megoldását. Mi értelme van
annak, hogy valaki a világmindenség összes tényeit össze-
gyűjtse és mérlegre tegye: mi szól belőlük Isten valósága
mellett és mi szól annak ellene, ha ezt az egy ténnyt, a Jézus
Krisztus valóságának a tényét kihagyja a számításból?
Ez az egyetlen tény lehúzza a mérleget az Isten felől való
bizonyosság oldalán, ha még oly sok súlyos tény halmo-
zódik is rá a másik oldal serpenyőjére! Ha minden egyéb,
amit ezen a világon észlelhetünk, olyan sűrű kárpitként
fedné is előlünk Isten valóságát, hogy abból hozzánk
egyetlen halovány sugár sem szűrődne át, ezen az egyet-
len résen olyan tisztán és erősen áttör akkor is a fénye,
hogy nem maradhat felőle semmi kétségünk. Egy nagy
művésznek a lángelméje eléggé kivilágozhat egyetlenegy,
évszázadokra szóló alkotásából is, ha egyéb művei nem
árulnak is el abból annyit, amennyi mindenkit meggyőz-
hetne felőle. Így Isten is azzal az egyetlen tettel, hogy
Jézus Krisztust adta ennek a világnak, elégséges életjelt
adott magáról: ez a világ, amelyben Jézus Krisztus is
valóság, nem lehet a véletlen szüleménye, sem vak erők
játékának a színtere, hanem annak az Istennek az akara-
tából áll fent és annak uralma alatt is áll, aki Őbenne meg-
jelentette magát! — Istennek ez a maga felől bizonyossá-
got adó kijelentése bomlik aztán sugaraira Jézus Krisztus
működése egyes mozzanataiban. Halljuk Őt arról beszélni,
hogy egyetlen verebecke sem hullhat alá a háztetőről a
mennyei Atya akarata nélkül; hogy az ég madarainak a
táplálékkal való ellátása és a mezei virágoknak színpom-
pás ruházatukba való felöltözése is a mennyei Atya gon-
dos intézkedései szerint történik; hogy tehát balgatagság
a mindennapi élet gondjaival küszködő embernek magát
elhagyatott árvának éreznie ebben a világban, amikor az
ő sorsa is ugyanennek a mindeneket igazgató mennyei

Atyának a kezében van. És halljuk, amint száz más megkapó módon is odaállítja tanításaiban az emberek szeme elé az Isten élő, hatalmas valóságát. Cselekedetei is lépten-nyomon ugyanezt hirdetik. Az látszik meg belőlük, hogy a természet erői, ezek a máskor közömbösnek, vagy éppen ellenségesnek mutatkozó hatalmak, tudnak engedelmes szolgálatára is állani egy felettük uralkodó személyes akaratnak. Csodák is történnek az Isten világában, ha Ő úgy akarja, mert ez az Ő világa!

Amikor Jézus Krisztus megjelenésében kivilágosodik előttünk Istennek hozzánk közelhajló arca, annak fénye egyúttal a mi tulajdon emberi arcunkat is megvilágítja. Isten megismerésével együttjár a mi emberi mivoltunknak, éppen az Istenhez való viszonyában rejlő igazi értelmének a megismerése is. Hiszen ha bizonyosak lehetünk a felől, hogy ez a világ Isten világa, akkor egészen mást jelent számunkra embereknek lenni! Itt a forrása az igazi emberismeretnek is: Jézus Krisztus valóságában. Ha Isten úgy magára öltötte a mi emberi természetünket, ahogy azt Őbenne látjuk, akkor máris bizonyos, hogy mi másfajta teremtményei vagyunk, mint mind a többiek. Akkor csakugyan nem hiú álmodozás az, hogy nekünk, szellemi mivoltunknál fogva, valamilyen különös, kiváltságos szerepünk van a mindenség életében. Szent dolog embernek lenni, ha Isten Fia maga is így megosztja velünk az emberi életet! Valóban az örökkévalóságra kiható jelentősége van az emberi életnek, ha Istennek és embernek olyan szoros köze lehet egymáshoz, ahogy azt Istennek „emberréletele” mutatja! — Sokféle változatban hangzik aztán fel ugyanez a kijelentés Jézus Krisztus tanításaiban is. Szakadatlanul arról beszél, hogy az ember Istennek „gyermek”; egyéb teremtményeknél „sokkalta különb”; még aki a „legkisebb” is, az „utolsó” is az emberek között, az Isten világokat igazgató gondosságának különösen szemmel tartott tárgya. Ha csak mindig emlékezetben tudnák ezt tartani az emberek és egymásban mindig megbecsülnék az egyazon mennyei Atyának másik drága „gyermekét”, a „testvért”! Titokzatos örök sors dől el, messze a látható, földi életen túlhaladó érdekek forognak kockán minden emberéletben: örökre „elveszhet”, ha ebben a világban

minden sikerülne is neki, és „örök életet“ nyerhet el, ha látszólag mindenét odaveszti is. Az emberélet lényege abban van, amit Isten számára jelent, és ez olyan rejtelmes valami, amit csak „a titkon néző Atya“ lát igazában. — És amit Jézus Krisztus az Ő szavaiban hirdet, ugyanannak az igazságnak a fénye esik tetteiből is az emberi életre. Az a gyöngéd odaadás, amellyel egy-egy emberi lélek fölé hajolt, ha azt mindenki más megvetette is; az a szakadatlan fáradozás, amellyel maga is formálta emberek lelkét, és munkatársait is „emberek halászaivá“ nevelte; egész szolgálata, amellyel emberek életében minden nehézség ellenére is Isten céljait igyekezett győzelemre vinni: — mind azt hirdeti, hogy még beszenneyezetten és sárbataposva is drága kincs minden egyes emberi lélek.

Hogyne tűnnék ki ezzel együtt az emberi bűn valósága is! Ha Isten kijelenti magát Jézus Krisztusban, akkor ebben a kijelentésében megszólal az Ő igazságosságának ítélete is, amellyel az emberi bűnt sújtja, s amely csak az Ő hosszútűrő kegyelmessége miatt nem taszította még végromlásba az embert. Milyen súlyos ítélet foglaltatik Jézus Krisztus pusztá tényében az egész embervilággal szemben! Íme, egy emberélet, amelyben végre kiviláglik Istennek és embernek együvé tartozása, de csak egyetlenegy az embervilág egész széles birodalmában! És ezt az egyetlen kedve szerint való, tökéletesen az Ő rendelkezésére álló emberéletet is teremtő erejének különös csodatételével plántálta ide közénk Isten! Pedig minden emberi életnek az volna az értelme és rendeltetése, hogy Istent szolgálja és benne Isten uralma dicsőüljön meg! Ahogy a feketének a feketesége akkor tűnik csak ki igazán, ha fehér kerül melléje, úgy ismerszik meg igazán az embernek Isten ellen való lázadása és ezzel magára vont romlása Jézus Krisztus valóságának a jelenléte által. — A bűnnek ez az igaz valójában való leleplezése végighúzódik aztán Jézus Krisztus egész munkásságán, mint annak egyik főeleme. Tanítása nem egyéb, mint kíméletlen igazmondás az ember szemébe, olyan dolgok felől, amelyeket az ember szeret önáltató módon szépíteni és elleplezni. Egészen téves benyomást szereztek az Ő tanításáról azok, akik csupa kedves és megnyugtató hangot véltek abból kihallani.

Van abban riasztó ítélet és kemény vád is bőségesen! Vészharangok szólalnak meg benne, amelyek bűnösségének tudatára akarják ébreszteni az embert. Metsző gúnyral beszél az „igazakról“, akik nem érzik szükségét bűnbánatnak, mert úgy vélik: velük az Isten is meg lehet elégedve. És ha a szó testi értelmében csak egyszer forgatott is keze ostort, amellyel az Istennek szentelt templomi csarnokokból kiűzte az odatelepedett kufárokat, valójában egész gyakorlati működése szakadatlan ostorsuhogatás volt mindazok ellen, akik az Istenhez való viszonyukat derűs elbizakodottságukban rendben lévőnek tartották és nem vették észre, hogy valójában végzetes ellentétben élnek Isten akaratával, s ezért az Ő ítéletének terhe alatt görnyedeznek.

De mindenekfelett, amint már mondtuk, az a kijelentés testesült meg a Jézus Krisztus tényében, hogy Isten a bűn szakadékan át is utánanyúl az embernek és azért közelget hozzá, hogy magával megint egyességre vonja. Minden egyéb is, amit Jézus Krisztus ténye magában foglal, ebben fut össze és ebben csúcsosodik ki: Isten a bűnös embernek megváltó Istene. Jézus Krisztus megjelenése Isten kegyelmének az örömhírét sugározta bele a bűnös embervilágba. De most már nemcsak arról a kegyelemről van szó, amely általánosságban terjed ki az embervilágra, hogy mérsékelje benne az Isten igazságos ítéletét és ezzel egyúttal fékezze benne a bűn romboló hatalmát. Az az „egyetemes kegyelem“, miközben tartóztatja az Isten ítélő igazságosságát, maga is tartóztatva van az által. Nem a teljes valóságában megnyilatkozó kegyelem. Valójában nem oldja fel a bűn átkát. Csak haladékot biztosít addig is, míg eljőhet az igazi megoldás. Orvosok is szoktak súlyos állapotban lévő betegeket olyan kezelésben részesíteni, amely még nem való arra, hogy a betegséget kitisztítsa a testükből, hanem arra, hogy egyelőre csak valamennyire lefékezze a megnyilatkozását és így a lélekzethez jutó szervezet átmenthető legyen arra az időre, amikor majd sorra kerülhet az igazi gyógyító beavatkozás. Jézus Krisztus megjelenése azt jelentette, hogy most már az a kegyelem nyilvánul meg, amely az ítéletet nemcsak mérsékeli, hanem feloldja, s a bűnt nemcsak fékezi, hanem

orvosolja. Ez már nem az egész emberiségre általánosságban kiterjedő kegyelem, hanem éppen csak azokra szorítkozik, akikben a Jézus Krisztusban történt kijelentés megfogamzik, akik azt megértik és elfogadják. „Különös kegyelem“ ez amazzal az „egyetemessel“ szemben. — Ennek az örömhíre csendül meg Jézus Krisztus tanításában is. „Elközelített az Isten országa“ — hirdette; vagyis: beköszöntött a világra az a várva-várt idő, amikor Isten a bűnnek zűrzavarából kihozza egy megújuló emberiség dicsőséges új rendjét. Utánamegy a „jó pásztor“ az elveszett juhnak, hogy azt megmentse; visszafogadja a megbántott atyai szeretet a „tékozló fiút“, mintha sohasem fordított volna hátat az atyai háznak. Ha mindenki pálcát tört is a bűnös felett, Istennél van számára bocsánat; s ha mindenki lemondott is már a bűnösről, Isten nem mond le róla; mert Isten éppen a bűnös emberélet megromlott anyagát akarja kezébe venni és úgy alakítani, hogy abból az Ő dicsősége kiragyojon. — És amit így hirdetett Jézus Krisztus az Ő tanításában, ugyanazt munkálta az Ő tetteiben is. Megmutatta, hogy orvosló, mentő, újjáteremtő erők áradnak szét belőle az emberek életébe. Akik előtte kitértek az életüket és odakapcsolódtak Őhozzá, azok átélték a csodálatos fordulatot: bűnös voltak ellenére mégis elnyerték az Istennel való közösséget.

Minden, ami Jézus Krisztus működésének során szavai és tettei által kiviláglik, mint Istennek hozzánk szóló kijelentése, benne volt tehát már abban a tényben, hogy Ő egyáltalán megjelent közöttünk. Nem ez vagy az a mondása az isteni kijelentés, hogy azt isteni jogon végérvényes paragrafusként idézhessük valamilyen hittani vagy erkölcsi vagy egyházi rendszert igazoló érv gyanánt. Nem ez vagy amaz a tette az isteni kijelentés, hogy abban Őt örökérvényű mintaként feltétlenül utánozni volnánk kötelesek. Ő maga az isteni kijelentés, titokzatos személyének a valóságában. Nekünk személyesen Ővele van dolgunk. Ha az értelmünk számára még oly megfoghatatlan jelenség is, Isten mégis világosan szól általa hozzánk, bemutatkozik nekünk Őbenne. És keresztyénné az tesz bennünket, ha erre a kijelentésre igent mondunk, vagyis „hiszünk Jézus Krisztusban.“

XIV.

MEGALÁZTATÁS MIND A POKLOKIG.

Jézus Krisztus világfeletti örök Isten-voltáról is, e világra született büntelen embervoltáról is vallást téve, körülírta a Hiszekegy néhány vázlatos vonással az Ő személyének titkát. Ezek után rátér arra, hogy lényeges, nagy vonásaiban megrajzolja azt a pályát is, amelyet ez a titokzatos személyiség megfutott. Ebből világlik ki: mivégre jelent meg világunkban Jézus Krisztus, vagy más szóval: mi az Ő „műve“, amelyet véghez visz a mi javunkra. Két mondanivalója van a Hiszekegynek erről is, mert az Ő pályafutása két szakaszra osztható és ezek mindegyikének megvan a maga jelentősége. Amikor a Hiszekegy az Ő születésének tényéről egyenesen áttér az Ő földi életének utolsó eseményeire, — „szenvede Poncius Pilátus alatt, megfeszítették, meghala és eltemették, szálla alá poklokra“ — ezzel nemcsak a végső állomást jelöli meg, hanem egyúttal meghatározza annak az egész, odáig elvezető útnak az irányát is, amelyet Jézus Krisztus „megaláztatásának“ nevezhetünk. Ez azonban csak az egyik szakasza az Ő pályájának. Innen folytatódik az Ő útja tovább is, de egészen más irányban: az Ő „felmagasztaltatása“ következik már ezután. Erről számol aztán be a Hiszekegy a továbbiakban, onnan kezdve, hogy „har- madnapon halottaiból feltámad“, egészen addig, hogy „lészen eljövendő ítélni eleveneket és holtakat“.

Kísérjük el előbb az Ő „megaláztatásának“ útján.

Tekintsünk bele az Ő végső szenvedéseinek és halálának a mélységeibe, amelyekbe ez az út alávezetett. De hangsúlyozzuk újra: ha a Hiszekegy csak erre a végső állomásra irányítja is a figyelmünket, ezzel voltaképpen az Ő egész földi életének a jellemzését is adja. Az eleitől fogva efelé a végső állomás felé tartott. Ahogy az Ő születéséről mondottakban már bennefoglaltatott minden, ami aztán életének és működésének egész története során kibontakozott az Ő személyéből, ugyanúgy az Ő haláláról adott beszámoló is összefoglalását adja egész földi sorsának. Az eleitől mindvégig „megaláztatás” volt. Halálának a történetében csak azok a szálak futnak össze egy csomóban, amelyek egész életén végighúzódtak, és csak azok az ellentétek fokozódnak fel és csattannak ki, amelyeknek feszültségi körében végezte egész működését. Olyasvalakinek, mint Jézus Krisztus, itt élnie a mi embervilágunkban, mindig csak „megaláztatást” jelenthetett. Mint Isten Fia, egy volt az Atyával örök hatalmában s dicsőségében. De mivel magát egy emberéletnek a kereteiben akarta kijelenteni, annak végessége mögött elrejtve kellett hogy maradjon az Ő isteni mivolta. Alázatos „szolgai formában” járt közöttünk, úgyhogy mindvégig sokan voltak, akik mit sem ismertek fel az Ő igazi fenségéből. Állandóan ki volt téve annak, hogyha olyan hangon szólal meg, ahogy soha senkinek az emberek közül sem azelőtt, sem azóta nem volt joga megszólalni, egyedül csak Őneki, ezért vagy bolondnak csúfolják, vagy vakmerő istenkáromlónak szidalmazzák, amint ez nem is egyszer meg is történt vele. És mint büntelen embernek itt élnie a bűnös emberiségben szintén nem lehetett gyönyörűség számára egy pillanatig sem. Azt látnia maga körül, amit látnia kellett, tiszta lényének érzékenységevel végighaladnia a tisztátalan embervilág tülekedő, rút sokadalmán, csak állandó, mély szenvedés lehetett számára. De végigjárta ezt a fájdalokkal teljes utat, mert tudta, hogy „megaláztatásra” küldetett e világra.

Pedig csak a végén vált igazán, borzalmasan nehézze ez az út. Az evangéliumok különös részletességgel számolnak be ennek történetéről, ezzel is kiemelve, milyen különös jelentősége van az utolsó állomásnál lejátszódó ese-

ményeknek. Rövidre fogva a dolgot, az történt, hogy az az embervilág, amelybe ő Istennek nevében eljött, a legdurvábban kítaszította Őt magából. Gonosztevők módjára elfogták, előbb szentségtörés címén az egyházi hatóság, majd veszedelmes felforgató gyanánt a világi törvényszék is halálra ítélte, aztán a legkínosabb és leglealázóbb halál-nemmel, a keresztfeszítéssel kivégezték és végül bezárult fölötte a sír szája. Ezzel vált teljessé az Ő „megaláztatása”. De Ő ezt is vállalta és elviselte, mert úgy látta: ez is hozzátartozik az Ő küldetéséhez, sőt az éppen ebben csücsösodik ki. Nem úgy nézett elébe megölettetésének, mint valami szerencsétlenségnek, amely idő előtt félbeszakítja és megghiúsítja munkásságát. Nem úgy vélte, hogy még sokkal több szolgálatot végezhetne és sokkal több eredményt érhetne el, ha ezt a sorsot valamiképen elkerülhetné. Ellenkezőleg, abban a bizonyosságban haladt megáldoztatása felé, hogy egész pályájának ez a legfontosabb állomása és éppen halála által fogja véghezvinni azt, amiért ebben a világban megjelent. Szenvedéseinek és halálának a története sem úgy mutatja Őt be, mint túlerős ellenség karmai közé jutott és tehetetlenül vergődő áldozatot, hanem úgy, mint aki maga tervelte el és maga is intézi ennek a történetnek az eseményeit. Ő maga választja ki halálának a helyét és idejét; Ő maga szolgáztatja ki életét önként az ellenségeinek; Ő maga akarja, hogy Őt megöljék s akik ezt rajta végrehajtják, öntudatlanul is az Ő tulajdon szándékának az eszközei. Mi az értelme ennek a végsőkig vállalt és elszenvedett „megaláztatásnak”?

Mondottuk: Jézus Krisztusnak a megjelenésében Isten a bűnös embervilághoz való kegyelmét nyilvánította ki. Egész valója annak a bizonyosága volt, hogy Istennek nemcsak igazságos ítélete van a bűnös ember számára, amellyel örökre megszakítana vele minden kapcsolatot, hanem van igenlő szava is a bűnös ember felé, közösségre lép vele és a bűne ellenére is meg akarja benne valósítani teremtsébeli dicsőséges szándékát. De akármilyen nagy örömhír is ez számunkra, maradt e mögött még egy tisztázatlan kérdés és amíg arra is nem kapunk feleletet, nem hagyhatjuk reá magunkat teljes bizalommal Isten meg-

váltó kegyelmére. Hogyan viszonylik ez a megváltó kegyelem, amellyel Isten felénk fordul, az Ő igazságosságához, amelynél fogva el kellene tőlünk fordulnia bűneink miatt? Megenyhült talán az Isten haragos és megvesztegethetetlen rosszalása, amellyel a bűnt megítéli? Talán alapjában véve nem is olyan súlyos ügy a mi bűnünk, hogy Isten túl ne tehetné magát rajta? Nem így ismerjük meg Istent az Ő kijelentéséből! Nem is volna Ő igazán Isten, ha ilyen kérdések gyanúja fennmaradhatna felőle! S az Ő megváltó kegyelme csak akkor lehet valóság, nem pedig csak a mi óhajtásunk képzelgése, ha vele együtt felragyog előttünk az Isten igazságosságának el nem halványuló fénye is. Világosan kell látnunk, hogy az Isten és a bűn közötti ellentét egy hajszálnyit sem veszített örök, halálos komolyságából és Isten nem az Ő igazságosságának a rovására akar velünk szemben kegyelmet gyakorolni. Az megfoghatatlan titok maradhat előttünk, hogy ez az egymást kizárni látszó ellentét hogyan jut Istenben egymással összhangzásba, mert hiszen ez magának Istennek való kérdés, nem pedig olyan, amelyet a mi értelmünk előtt ki lehetne teregetni. De maga a tény, hogy Istenben igazságosság és kegyelem egymás sérelme nélkül, tökéletes összhangzásban érvényesül, világosan ki kell, hogy nyilvánuljon számunkra Isten kijelentésében. Csak ennek alapján adhatjuk át magunkat teljes bizonyossággal az Ő megváltó kegyelme tudatának. Ezért kellett Jézus Krisztus életének úgy végződnie, ahogy végződött és ezért nevezzük Őt éppen kinszenvedéseiert és haláláért a mi Megváltónknak.

Amikor kissé közelebből számot adunk magunknak arról, miképen nyilvánult meg Jézus Krisztus megáldoztatásában az Isten ítélő igazságosságának és megváltó kegyelmének ez az összhangja, újra csak arra kell emlékeztetnünk magunkat, hogy Istennek kijelentése, amikor előttünk titkokat tár fel, nem vetközteti ki azokat titokzatoságukból. Jézus Krisztus kereszthalálában is sokkal mélyebb titokba nyerünk betekintést, semhogy azoknak a feneketlen mélységeit bejárhatná a tekintetünk. Felfoghatunk belőle egy-egy elővillanó igazságot, de az mindig csak töredéke az egésznek és az egészet magát soha nem rakhatjuk össze ezekből a töredékekből az értelmünket

kielégítő, összefüggő elgondolásban. Jussón eszünkbe, hogy az Ő személyének titkáról is úgy kaptunk legalább egy-egy részletnézetet, hogy külön az Ő Isten-volta és külön az Ő embervolta oldaláról közelítettük meg. Ugyanígy közelítsük most meg az Ő „megaláztatásának” tényét is, hogy annak értelme legalább részleteiben kivilágosodjék előttünk, ha teljes mivoltában végiggondolni nem vagyunk is képesek.

Először szegezzük figyelmünket arra, hogy Jézus Krisztus Isten Fia, vagyis a magát kijelentő Isten. Mit mond nekünk Isten magáról azzal, hogy az az emberélet, amelyben magát feltárja nekünk, a kereszthalállal végződik? Világosan megmutatja, milyen engesztelhetetlen ellentétben áll Ő az embervilág bűnével, vagyis kinyilvánítja azzal szemben az Ő megalkuvást nem ismerő igazságosságát. Kifejezésre jutott az már Jézus Krisztus egész életében. Állandó tiltakozás és ítélet volt az az egész környező embervilág bűnössége ellen. S az embervilág megtámadva is érezte magát Istennek attól a közelségétől, amit Jézus Krisztus jelenléte jelentett, és mennél jobban kibontakozott előtte Jézus Krisztus által Istennek kijelentése, annál ellenségesebb és ingerültebb indulattal felelt reá. De mennél jobban tornyosult ellene az emberi ellenségeskedés, annál tisztábban ragyogott ki Őbelőle az az isteni élet, amelyet semilyen támadásával sem tudott a bűn lerántani a maga színvonalára. Ezzel megint csak magasabbra növelte maga ellen az ellenkezés dühét és így fokozták egymást az ellentétek, míg végül a feszültség kirobbant. Az embervilág nem bírta ki Istennek a Jézus Krisztusban történt megnyilvánulását, hanem reávetette magát, hogy elhallgattassa szavát, kioltsa az életét, és, ha lehet, még az emlékezetét is eltörölje annak, hogy Ő valaha is itt járt. Az Ő halálában véglegesen és teljes leplezetlenséggel kitűnt, milyen összeegyeztethetetlen ellentét van Isten és a bűnös emberiség között.

De hogyan, — ez az Isten ítélő igazságosságának a kinyilvánítása volna, amint mondtuk? Hiszen inkább mondhatnók, hogy annak éppen a fordítottja! Isten igazságossága alatt azt értjük, hogy Ő nem engedheti világában a bűnös embert érvényesülni, itt pedig annak a tanúi

vagyunk, hogy a bűnös ember nem tűri meg Istennek a megjelenését a maga világában! Isten kellene, hogy eltaszítsa magától az embert az ő bűnéért, itt pedig az ember taszítja el Istent magától! Valóban, a Jézus Krisztus megáldoztatásában a visszajáról rajzolódik elénk az, amit az Isten igazságosságának nevezünk. De mindenekelőtt megállapíthatjuk, hogy visszajáról is ugyanazt mutatja a kép, mint amit a színe felől láthatnánk rajta. Ha „tükörírásba“ foglaltan is, de félreérthetetlenül az az igazság szólal meg Jézus Krisztus kereszthalálában, hogy Isten és a bűn egymással soha nem férhet össze, kettejük találkozásában az egyiküknek el kell tűnnie a színről. Egy pillanatnyi megdöntés aztán meggyőz bennünket még valamiről. Ha úgy látszik is, hogy Jézus Krisztus kereszthalálában a bűn kerekedett felül győzelmesen, lehet-e ennek a látszatnak csak egy percig is hinnünk, ha tudjuk, hogy Őbenne a magát kijelentő Isten volt jelen? Kiküszöbölheti-e a bűnös ember ebből a világból Istent, mint valami alkalmatlan-kodó idegent, és diadalmaskodhatik-e fölötte, mint valami póruljárt betolakodó felett? Korai volt Jézus Krisztus ellenségeinek az öröme! Nem tudták, kivel állottak szemben! Nyilvánvaló, hogy akkor is Isten hatalmában voltak, amikor ezt a látszólagos Isten elleni győzelmet kivívták. A legélesebben szembeszállhattak Istennek a „parancsoló akaratával“, amely Jézus Krisztusban megnyilvánult előttük, és végrehajthatták az Ő keresztfeszítésével azt a bűnt, amely az Isten ellen lázadó ember minden bűnének a betetőzése és összefoglalása. De ebben is csak az Isten „rendelkező akarata“ valósult meg: ennek a látszólagos vereségnek a színe alá Ő maga akarta elrejteni hatalmát és csak ezért ölhatték meg bűnös kezek Jézus Krisztust. Ezért az emberi tekintet előtt úgy állhat Jézus Krisztus kereszttje, mint az Isten „erőtelenységének“ a jele, valójában azonban annál csodálatosabb bizonyossága az Ő „erejének“. A halálos csapást itt éppen az emberi bűn kapta. Végso erőpróbáját játszhatta itt végig, minden erejét összeszedve döntő rohamra indulhatott, álarcát teljesen levetve, kiadhatta Isten ellen való lázadásának minden mérgét — és mit ért el vele? Mégis csak az Isten marad az Isten az Ő világfeletti örök uralmában és az egész

történetből az tűnik ki, hogy a bűn is csak akkor és csak úgy garázdálkodhatik az Ő világában, amikor és ahogy Ő akarja azt felhasználni a maga titokzatos végzéseinek értelmében. Az első hallásra úgy tűnhetett fel, hogy Jézus Krisztus megáldoztatásában az emberek mondták ki a halálos ítéletet olyasvalaki felett, akiben Isten jelent meg nekik. De ha jobban odafigyelünk, ráeszmélünk, hogy ebből a tényből — jobban, mint bármi másból — az Istennek ítélete zendül ki, amellyel a bűnös emberre sujt le. Úgy áll Jézus Krisztus keresztje az embervilág közepette, mint a viharzó tengerből kiemelkedő szirt: látszólag szenvedő áldozata az ellene törő hullámoknak, amelyek rajta kitöltik dühüket, valójában pedig csak magukat törik össze rajta és mennél magasabbra csap fel mérges támadásuk, annál biztosabban porlanak szét sérthetetlen és mozdíthatatlan sziklafalán.

Az ember bűnének ebben az isteni megítéltetésében azonban az a csodálatos, hogy ugyanez a történet egyúttal Isten kegyelmességének a legfelségesebb megnyilvánulása is. Mert hiszen a Jézus Krisztus keresztje arról beszél, hogyha az emberi bűn még oly elvakultan támad is a feléje közelgető Isten ellen, Ő mégsem fordul el az embertől, nem tér ki támadása elől, hanem elszenvedi azt! Az az édesanyai szeretet, amely garázda legényfiának elébeáll és dühös ütéseit is némán eltűri, úgyhogy szelíd szemét egy pillanatra sem veszi le róla, csak halavány mása annak a szeretetnek, amelyet Isten titkaiból Jézus Krisztusnak önkéntes megáldoztatása jelent ki nekünk. Félreérthetetlenül az világlik ki belőle, hogy Isten nem mond le az emberről még fellázadásának ebben a végletekig menő elfajulásában sem. Voltaképen a szeretetnek néma birkózása megy itt végbe: az emberi bűn teljes elvetemültségével támad, Isten pedig még csak nem is védekezik, de éppen ezzel a maga kiszolgáltatásával éri el célját, fegyverezi le a bűnt és kényszeríti végre térdre maga előtt a bűnös embert. Jézus Krisztus keresztje előtt megállva és általa Isten kijelentését felfogva, annak a megfoghatatlan titoknak a súlya alatt kell álmélkodva leborulnunk, hogy Isten minket, bűnös voltunk ellenére is, hogyan szerethet ennyire! De ugyanakkor nem maradhat fent kétség vagy

félreértés az Isten igazságossága felől! Nem azért van kegyelem a bűnös ember számára, mintha olyan csekélység volna a bűn Isten szemében, hogy azon Ő egykönnyen túltehetné magát. Máskor van Istennek olyan kegyelmes szava hozzánk, amelyből nem hangzik ki az Ő igazságosságának ítélete, és viszont van olyan ítélete, amelyből csak igazságossága tűnik ki, de kegyelmessége nem. Jézus Krisztus végső „megaláztatásában“ azonban úgy szólal meg kijelentése, hogy szinte ugyanazon lélekzettel mondja ki igazságosságának a végső ítéletét is, kegyelmének a leggyöngédebb vigasztalását is. Sehol nem eszmélhet rá jobban az ember arra, milyen menthetetlenül elrontotta a dolgát Istennel. De sehol nincsenek az Isten kegyelmének karjai hívogatóbban kitérve feléje, mint ugyancsak itt. Isten ítéletének a villámai a kereszt körül csapkodnak a legsűrűbben, hogy vakító fényükkel leálcázzák az ember bűnösségét és összetörjék az ember minden hiúságát, büszkeségét, önfejlését, amellyel Isten ellen felemelte magát. De csodálatos módon ugyanezekből a vészterhes felhőkből mosolyog rá a bűnös emberre az Isten kegyelmének derűs napfénye is, hogy lesujtottságából felemelje, megnyugtassa és megörvendeztesse.

A lényeg mindebben az, hogy Isten, aki kinyilváníthatná igazságos ítéletét úgy is, hogy azzal a bűnös embert vetné a végromlás kárhozatába, e helyett úgy nyilvánítja azt ki, hogy maga viseli ennek a leszámolásnak az árát, a bűnös ember feje felől pedig elfordul a veszedelem. Az a halálos tör, amelyet az Isten és a bűn közötti engesztelhetetlen ellentét jelent, félelmetesen megvillan ugyan, de nem a bűnös embert döfi halálra, hanem az Isten tulajdon szíve ellen fordul és azt sebezi véresre, hogy a bűnös ember megmenekülhessen tőle. Jól tudjuk, hogy amikor ilyeneket mondunk, hogy Isten maga szenved el az Ő ítélete megnyilvánulásának minden terhét és csapását, olyan kifejezéseket használunk, amelyek nem illenek Őreá. Istennel valóban nincsenek szenvedései. A szenvedés mindig hiányosságnak az érzése. Isten pedig minden hiányosságtól mentesen éli az Ő teljességében tökéletes és ezért örök boldogságában dicsőséges életét. Az tehát megfoghatatlan marad számunkra, hogy Istenben magában

valójában mi az, amit Jézus Krisztusnak mindhalálíg elviselt gyötrelmeiben látunk kiábrázolva. De annyit világosan megértünk belőle, hogy Isten igazságossága és kegyelme nem egymást örökre kizáró ellentétek, mert, íme, Isten megtalálta a titokzatos megoldását annak, hogy igazságossága csorbitatlanul kielégüljön és érvényesüljön, és ugyanakkor Ő mégis megváltó kegyelmével fordulhason felénk, bűnös emberek felé.

Ha Jézus Krisztus „megaláztatásának” tényét ezek után az Ő embervolta felől közelítjük meg, akkor is ugyanez a bizonyosság világlik ki előttünk, csak új színezettel meggazdagodva. Az Ő emberi életének az volt a küldetése, hogy annak eseményeiben táruljon föl számunkra mindaz, amit Isten fel akart tárni az Ő titkaiból. Ez az emberi élet volt a hangszer, amelyen Isten meg akarta szólaltatni az Ő kijelentésének a hangjait. Amit erről a kijelentésről az imént elmondottunk, az azt jelenti, hogy végül olyan hangokat is meg akart rajta szólaltatni Isten, amelyeknek a viharos erejétől a hangszernek össze kellett törnie. Ha Isten ki akarta nyilvánítani, hogy megváltó kegyelme nem igazságosságának a rovására árad ki az emberek felé, hanem úgy, hogy azért. Öközte és az emberi bűn között változatlanul fennáll a halálos ellentét, akkor Jézus Krisztus emberi életének is oda kellett kerülnie ennek az ellentétnek az ütközőpontjába. Neki ádozatul kellett esnie a rajta át kicsattanó feszültségnek. Reá kellett összpontosulnia a támadásnak, amelyet Isten közelgetése a bűnös embervilágból kiváltott és ez a szerep az életébe kellett, hogy kerüljön. Ezt Ő engedelmesen vállalta is. Hogy mindvégig hű képe legyen számunkra Istennek, akinek a kijelentése általa bele akart világítani embervilágunkba, erre a szolgálatra nemcsak az életét, hanem a halálát is odaszentelte. És ebből csakugyan megértettük azt is, milyen csodálatos szeretettel van hozzánk Isten, de azt is, hogy bűnös embereket szeretnie az Ő sérthetetlen igazságossága miatt milyen titokzatos, nagy áron lehet csak Istennek. Itt azonban egy új mozzanat tűnik a szemünkbe! Jézus Krisztus az Isten és a bűn közötti kiengesztelhetetlen ellentétnek mindkét oldalához odatartozott! Istennel való egysége révén képviselte az Istennek hozzánk való közelgetését és

felfogta azt a durva és halálos támadást, amellyel az emberi bűn arra válaszolt. De embervoltánál fogva ugyanakkor egy volt ezzel az Isten ellen végső rohamot intéző embervilággal is. Ő mentes volt ugyan a bűnnek legkisebb nyomától is, de azt a nagy különbséget, amely Őt mindnyájunktól elválasztotta, Ő sohasem arra használta fel, hogy magát tőlünk elkülönítse. Büntelenségében Ő mindig testvéreinek tekintette a bűnösöket, vállalta velük a közösséget, meg akarta osztani minden terhüket, felszívta szívébe minden nyomorúságukat, mintha az a sajátmagáé volna. Érettük akart élni, mint az ő megváltott jövődjüknek a bajnoka és ezért egynek érezte magát velük a jelenük minden bajában és romlásában is. Sehol nem azonosította magát velük jobban, mint éppen utolsó szenvedéseinek napjaiban és halálának óráiban! Ez pedig azt jelenti, hogy amikor végső „megaláztatására” odaszentelte magát, hogy abban kinyilvánuljon az Isten és az emberi bűn közötti ellentét, akkor ebben az összeütközésben nemcsak Istent képviselte velünk, bűnösökkel szemben, hanem minket, bűnösöket is képviselt Istennel szemben. Amikor az Ő keresztje körül az Isten ítéletének villámai csattognak, akkor nemcsak azokat ítélik meg, akik Őt a keresztre felfeszítették, hanem elsősorban Őt magát sújtják. Hiszen azok, akiknek bűnét ez az ítélet véglegesen leleplezi és megbélyegzi, erről voltaképpen mit sem tudnak még, utólag is csak egyesek fognak közülük ráeszmélni erre a megítéltetésükre. Helyettük is Jézus Krisztus éli át ennek az ítéletnek a valóságát annak teljes, roskasztó súlyú tudatával, hogy valójában mi is történik itt. Az Ő lelke vonaglik a bűn ellen megnyilvánuló isteni haragnak a sújtásai alatt és ezt a bünt Ő a maga bűnének érzi, mert magáévá tette a bűnösök ügyét. Mert érettük vállalta szenvedéseit, azért helyettük is viseli azt. Ahogy magára vonta a bűnösöknek Isten ellen támadó dühét, mert egy volt az Istennel, úgy reá összpontosul Istennek a bűnösök ellen való haragja is, mert velük is elválaszthatatlanul eggyé tette magát.

Ezért van Jézus Krisztus szenvedéseiben és halálában valamilyen titokzatos és félelmetes sötét elem, amelyet különben sehogyan sem tudnánk megérteni. Sok példáját ismerjük annak, hogy emberek Istentől kapott küldetésük

szolgálatában engedelmesen vállalják és elszenvedik még a halált is. De az ilyen vértanúk halálában mindig megfigyelhető, hogy mivel az Isten keze vezeti őket ennek a végső áldozathozatalnak az útján, ezt az utat az Istennel való olyan fölemelő közösségben járják végig, amely megkönnyíti számukra, sőt talán egészen el is felejteti velük annak rettenetességeit. Boldogan mennek a halálba, sokszor hálaénekekkel az ajkukon azért, hogy Isten ilyen nagy tisztességre méltatta őket! Dicsőséges a haláluk, mert ott fénylik rajta az Isten jótetszésének a bélyege, amely mindenért kárpótlást nyújt. Jézus Krisztusnak a halála azonban egészen más képet mutat. Amikor közelgett az órája annak, hogy ellenségeinek a kezére adja magát, teste-lelke úgy visszaborzadt a reáváró szenvedésektől, mint valami förtelmes „keserű pohártól“, amelynek kiürítésére csak az engedelmesség tudta rábírní. Miközben aztán reázúdultak kínszenvedései, nem úgy élte át azokat, hogy a testi gyötrelmeit ellensúlyozta volna lelkileg valamilyen belső felmagasztosultság érzése. Kimondhatatlanul gyötrődött éppen lelkileg és valószínűleg ezek a lelkileg átél gyötrelmek siettettk a keresztfán halálának a bekövetkezését. Hogy mi mehetett végbe benne, azt a kereszten elhangzott egyik felkiáltása sejteti legjobban: „Én Istenem! Én Istenem! Miért hagytál el engemet!“ Tehát éppen az Istennel való közösségtől volt megfosztva, amely minden szenvedőnek az erőforrása lehet. Azt élte át ezekben az órákban: milyen utálatos az Isten előtt annak az emberiségnek a bűne, amelynek Ő nemcsak áldozatául esett, hanem amellyel ennek ellenére is közösséget vállalt. Magára nehezedni érezte az emberiség bűnéért az Isten ítéletének egész súlyát és ez alatt a súly alatt roskadt a halálba. Megint olyan ténnyel állunk itt szemben, amelynél teljességgel elakad az értelmünk. Hogyan élheti át az Istentől való elhagyatottságot és eltaszítottságot az az ember, aki egyben maga a megtestesült Isten is? De ha Ő maga is gyötrődő és felelet nélkül maradt „Miért?“ kérdésben kiáltotta el utolsó óráinak borzalmas titkát, mi is tudomásul vehetjük, hogy megfoghatatlan marad számunkra: mi is ment végbe Őbenne és Őrajta azokban az órákban. Annyit világosan megértünk belőle, hogy az, akiben nem volt bűn,

magára vette és elszenvedte az Isten igazságosságának azt az ítéletét, amelyet a bűnösök érdemeltek volna meg. „Alászálla poklokra” — mert a „poklok” éppen azt az Istentől való elhagyatottságot jelentik, amelynek félelmes mélységeit Ő megjárta helyettünk.

Erről az oldaláról nézve is azt jelenti tehát Jézus Krisztus kereszthalála, hogy Isten az Ő igazságosságának kielégülést szerzett és úgy gyakorol kegyelmet a bűnös emberekkel szemben. Felőlük azért fordulhat el az Ő ítéletének veszedelme, mert az ő nevükben valaki már minden tartozást kifizetett az Ő „helyettes elégtételével”. Az egyetlenegy büntelen elszenvedte a bűnösök megérdemelt büntetését. Ha azt kérdi valaki: mennyit nyomhat az Isten mérlegén annak az Egynek a megítéltetése az egész emberiség minden tartozásával szemben, erre azt kell felelnünk: teljességgel eleget. Mert ez az Egy nem egy a sok közül, hanem egy egész új embervilágnak a gyökere és forrása. Az Ő büntelen élete Istennek egy olyan új kezdése az Ő teremtettségében, amely magában hordja a belőle kisarjadandó egész újjáteremtett emberiséget. Ahogy valamikor az első embernek bűnbeesése Isten ítélőszéke előtt az egész belőle származandó emberfajta bűnbeesésének számított, ugyanúgy ennek az „utolsó Ádámnak” a bűnösökért önként lerótt bűnhődése is annyit jelent, mintha mindazok elszenvedték volna már magukon Istennek kárhoztató ítéletét, akiknek az élete az Ő életéből bontakozik majd ki. Már az a büntelen élet sem csak az Ő egyéni ügye volt, amellyel az Isten igazságosságának a maga személyében mindenben „eleget tett”, hanem egyúttal záloga annak is, hogy az egész bűnös emberiség életében megindul ezzel a megújhodás folyamata. És amikor ennek a büntelen életnek az Isten ítélete alá való odaáldozásával magára vette a mi tartozásunkat, úgy „eleget tett” az Isten igazságosságának, hogy ezzel végleg megnyitotta az utat az Isten megváltó kegyelme számára a bűnös embervilág újjáteremtése felé. Akik megütköznek azon a gondolaton, hogy e szerint az Ártatlan szenved s a vétkesek ennek árán megszabadulnak megérdemelt büntetésüktől, azok nem értették meg a dolog lényegét. Valóban felháborító jelenség az mindig, ha bűnösöket ártatlanul hureol-

nak az ítélőszék elé. De amikor valaki önként ajánlja fel és szánja oda magát arra, hogy inkább őt sújtsa a büntetés, mert ezzel meg akarja menteni a bűnöst, aki ugyanannak a büntetésnek az elviselésébe belepusztulna, akkor nemesak, hogy semmi okunk nincs a felháborodásra, hanem ellenkezőleg, csak a csodálat és tisztelet érzései ébredhetnek bennünk. És ha éppen velünk történik meg, hogy valaki ilyen áldozatot vállal értünk, akkor egész életünkre a hála tartozása köt bennünket hozzá. Jézus Krisztus nem úgy esett az Isten ítéletének az ostromozása alá, hogy maga sem tudta, ártatlan létére miért éri őt a mások megérdemelt büntetése. Ő küldetését látta abban és önként áldozta oda magát arra, hogy bűnös emberekért meghaljon és ezzel számukra szabadulást és kegyelmet biztosítson. És nem is arról van szó az Ő kereszthalálának „helyettes elégtételében“, amint néha ennek a gondolatnak csak eltorzított formáját ismerő emberek vélik, mintha egy kegyetlen, vérszomjas istenséget kellett volna megengesztelni valakinek az áldozatul vetése által, hogy ennek árán hajlandó legyen kegyelmet gyakorolni. Mert az, aki önként veti oda magát áldozatul Isten ítélete alá a bűnösökért, nem más, mint maga az emberré lett Isten. Az ítélőbíró maga száll alá magas polcáról, hogy a bűnösnek tartozását magára vegye és megfizesse. Az ítéletnek el kell hangzania és végre kell hajtatnia. Az Isten igazságosságának a bűn ellenében érvényesülést kell nyernie. De hogy ez ne a bűnös örök pusztulása árán menjen végbe, Isten maga viseli az árát!

Ez tehát a Jézus Krisztus „megaláztatásának“ az értelme: a bűnös ember számára olyan kegyelem van, amelynek már nem áll útjában az Isten igazságossága. És akármilyen titokzatos tény is ez, mégis tény. „Szenvede Poncius Pilátus alatt“. Tehát nem valamilyen szép elméleti elgondolásról van szó, hanem egyszer a történet folyamán, megnevezhető helyen és időben lejátszódott valóságról, amely megtörtént és soha többé meg nem történtté nem válhatik. Rábízhatja magát a bűnös ember teljes bizonyossággal: Isten a megváltó kegyelem Istenének jelentette ki magát!

XV.

FELMAGASZTALTATÁS
MIND A MENNYEKIG.

Jézus Krisztusnak mind a „poklokig“ való „megaláztatása“ után továbbvezeti a Hiszekegy az Ő pályájának vonalát az Ő „felmagasztaltatása“ felé. Nem végződött az Ő története azzal, hogy holttestére rágördítették sziklasírjának a zárókövét. A mélységekből hirtelen a magasságok felé tört a pályája. „Harmadnapon halottaiból feltámadá“. És aztán „felméne mennyekbe, üle a mindenható Istennek jobbjára, onnan leszen eljövendő ítélni eleveneket és holtakat“. Amikor most Jézus Krisztus pályájának ezt a szakaszát vesszük szemügyre, megint tudnunk kell: megfoghatatlan titkok várnak reánk. Homályos a szemünk ahhoz, hogy amikor azokba a magasságokba, amelyekbe útja felvitte, utánatekintünk, tisztán láthassunk mindent. Lépten-nyomon le kell majd raknunk az értelmünk fegyvereit és hálásan be kell érniük annyival, amennyit Isten kijelentése tudtul ad nekünk ezek felől a titkok felől.

Sajátos nehézségeket okoz az értelmünk számára az, hogy Jézus Krisztus pályájának ez a szakasza teljesen elüt az előbbi szakasztól. Nemcsak hogy az iránya egészen más: amaz a mélységekbe vitt alá, ez a magasságok felé vezet; az igazi eltérés abban mutatkozik, hogy az útnak ez a két szakasza a valóságnak két különböző birodalmába esik. „Megaláztatása“ itt játszódott le a mi földi világunkban. „Felmagasztaltatása“ ellenben már nem itt következ-

zett be. Nem olyasmi történt vele, mint amikor egy ártatlanul elítéltet újra előhoznak a börtön fenekéről és az elszenvedett méltánytalanságért kárpótlásul nagy népszerűség vagy tisztességtétel polcára emelik. Sem nem olyasmiról van szó, mint amikor egy száműzött és bujdosó király visszahódítja országát és újra elfoglalja királyi székhét. Az ilyesféle esetekben a pálya fölfelé ívelő vonala éppúgy a szemünk előtt van, mint volt az aláhanyatló vonala; evilági megaláztatást evilági felmagasztaltatás követ. Jézus Krisztus „megaláztatásának“ a vonala azonban érkezett egészen a sír hideg öléig. Onnan tovább már nem vezet evilági út sem fölfelé, sem semilyen más irányba. Ott éppen az a határ húzódik, amelyen túl már egy másik világ titkai terjengenek. Az gyakran megtörténik, hogy valakit még halála után is ér felmagasztaltatás ebben a mi világunkban, de csak abban az értelemben, hogy ez már igazában nem övele magával történik meg, hanem csak az emlékével. Sok emberről csak holtá után derült ki, milyen nagyra kellett volna becsülni, amíg még élt. Sokaknak az utókor szolgáltat igazságot a kortársaik ellenségeskedéséért vagy megnemértéséért. Sokszor egy-egy embernek az élete csak akkor kezdi megteremni áldásos gyümölcseit, amikor ő maga már régen elhalt és ezért már semilyen elismerésben nem részesülhet érte. De a Hiszekegyben Jézus Krisztusnak nem ilyen megdicsőüléséről van szó, amely a reá visszaemlékező későbbi nemzedékek lelkében menne csak végbe. A keresztyén hiten kívülálló ember beszélhet ugyan ilyesmiről is. Megállapíthatja, hogy íme, akit a kortársai gonosztevéként végeztek ki, azt utána következő nemzedékek már imádó hódolattal vették körül. A Hiszekegyben megszólaló keresztyén hit azonban nem arról számol be, amit a történelem lapjairól bárki leolvashat, hanem azt visszhangozza, amit Isten mond nekünk az Ő kijelentésében. Nem arról van tehát szó, hogy emberek milyen magasra magasztalták fel Jézus Krisztus emlékezetét, hanem arról, hogy Őt magát hogyan magasztalta fel Isten a valóságban? Ez pedig már túlvan esik a mi világunk határán és nem is tudnánk felőle semmit, ha Isten nem adná tudtunkra az Ő kijelentésében. Nem csoda tehát, ha az is, amit tudunk róla, tele van

számunkra titkokkal. Abban a halálon túli világban, ahonnan elérkezik hozzánk Isten kijelentése útján néhány felesleges és szent bizonyosság, nem tudnak eligazodni a mi gondolataink.

Megfoghatatlan számunkra mindjárt a legelső állomás: „Harmadnapon halottaiból feltámadta“. Az első pillanatra úgy látszik ugyan, hogy ez még a mi világunkban lejátszódó csodás esemény volt. De ez a látszat csak azért támadhat, mert az a határvonal, amely egymástól két országot elválaszt, utóvégre ide is, oda is egyformán tartozik. Amikor Jézus Krisztus áttöri a határnak azt a vonalát, amely egyébként mindent lezár, ez úgy tűnhetik fel, mintha még ebben a mi világunkban végbemenő eseményről volna szó. Pedig arról van szó, hogy áttörve a mi világunk egész rendjét, egy olyan másik világba hatol át, ahol már nincs halál. Feltámadásával nem az Ő földi életébe tért vissza, hogy annak megszakadt fonalát vegye újra fel és fűzze tovább. Földi szolgálata az Ő halálával lezáródott, mint ahogy mindnyájunké visszavonhatatlanul lezáródik egyszer, s ami utána következett, az valami egészen más volt. Ennek ugyan ellentmondani látszik az, hogy „feltámadása“ alatt természetesen testi feltámadás értendő, mert hiszen különben nem lehetne őszintén „feltámadásáról“ beszélni. De ez sem azt jelenti, hogy miután a halálban egy időre megszűnt az Ő testi élete, feltámadása után megint úgy folytatódott, mint azelőtt. Az Ő sírjából kikelő teste is másfajta test volt már. Az is túlesett már az evilági természetben uralkodó törvények hatalmi körén. „Megdicsőült test“ volt. Ezzel a testtel együtt a feltámadott Jézus Krisztusnak egész valója már egy másik világnak, a mennyei világnak a körébe tartozott. Ne vessünk fel olyan kérdéseket, hogy hogyan fogadhat be a mennyei világ emberi testet is a maga körébe, vagy hogy mennyiben nevezhető még testnek valami, ami a mennyei világ körébe tartozik? Vagy ha felvetjük is az ilyen kérdéseket, ne azért tegyük, hogy feleletet is várjunk rájuk, vagy éppen magunk akarjuk addig törni a fejünket, míg meg tudunk rájuk felelni; hanem csak azért, hogy alázatosan megvallhassuk: a mi megismert világunkon túl van-

nak olyan titkok, amelyekről nekünk sejtelmeink sincsenek!

Külön állomásként említi a Hiszekegy Jézus Krisztus „felmagasztaltatásában” az Ő „mennyekebe felmenetelét”. És jól teszi, mert a Biblia nyomán halad ezzel is. Pedig valójában az Ő „mennybemenetele” nem jelent már újat az Ő „feltámadásához” képest, hanem csak egészen világosan és véglegesen megrögzíti azt, ami — ha nem is ilyen kiélezetten — ki volt már mondva az Ő feltámadásának tényében is: az Ő „felmagasztaltatása” átvezette Őt a mi világunk köréből egy másik, a mennyei világnak a birodalmába. A kettő közötti határt már átlépte, amikor „harmadnapon halottaiból feltámad”. Csakhogy amikor egy vándor, akit útján elkísértünk, a határnál elválík tőlünk, akkor egyideig még fel-felbukkan előttünk útja fordulójánál és visszaintegethet felénk, mintha nem is két különböző országban volnánk már elválasztva egymástól. Egyszer aztán végkép elnyeli alakját a messzeség és akkor egészen világosan ráeszmélünk: ő már más országnak a tájait járja, mint amelyikben mi itt maradtunk. Feltámadása után voltak még Jézus Krisztusnak az Ő ittmaradt híveitől való olyan búcsúzkodásai, amelyek elfelejtethették velük néhány percre, hogy Ő már nem ennek a világnak a lakója. Meg-megjelent nekik úgy, mintha még mindig úgy élne együtt velük ebben a világban, mint halála előtt. De azért az ilyen búcsútalálkozásoknak a rejtelmessége éreztette velük, hogy igazában nem a hajdani együttlét folytatódik. És egy utolsó ilyen találkozással vége is szakadt ezeknek az eseteknek: „mennybemenetelével” végkép megpecsételte azt, hogy Ő már nem ennek a világnak a lakója, hanem azé a másiké, ahová emberi tekintet nem hatolhat utána.

De mindjárt hangsúlyozza a Hiszekegy azt is, hogy Ő nem egyszerűen csak lakója annak a mennyei világnak, amely Őt „felmagasztaltatásában” befogadta, és nem úgy foglal helyet benne, mint egy a megszámlálhatatlan többi közül. Őt a főhely, az uralomnak a helye illeti meg ott. Ezt jelenti az, hogy „üle a mindenható Istennek jobbára”. Akinek a régi világ birodalmaiban az uralkodó jobbán, a trónszék mellett volt kijelölve a helye, az az uralkodóval

magával egyenrangú felség, hatalmának és méltóságának mindenben részestársa volt. Jézus Krisztusnak az Isten jobbára való felmagasztaltatása tehát azt jelenti, hogy ami az Ő „megaláztatásában“ el volt rejtve, az az Ő „felmagasztaltatásában“ a mennyei világban nyilvánvaló: Ő egy az Atya Istennel a világ feletti hatalomban és dicsőségben. Osztozik a „mindenható Istennek“ uralmában, úgyhogy akár az Isten uralmáról beszélünk, akár a Jézus Krisztus uralmáról, ez a kettő ugyanazt jelenti. Ez az uralom nemcsak a mennyei világra, hanem az egész teremtettségre kiterjed, tehát a mi „földi“ világunk feletti uralmat is magában foglalja. Csak míg a mennyei világban Jézus Krisztusnak ez az uralma mindenek előtt nyilvánvaló és azt hódolva szolgálják a mennyei seregek, addig ebben a mi világunkban elrejtett dolog és csak Isten kijelentése biztosít a valósága felől. Ebben a világban azt mutatja a látszat, hogy egyszer járt ugyan köztünk Jézus Krisztus, de aztán eltűnt, és azóta neki és ennek a világnak vajmi kevés köze van egymáshoz, ez a világ Ő nélkül halad tovább a maga útján és akár végleg napirendre is térhet felette. De akik ebben a kérdésben Istent tartják illetékesnek nyilatkozni, azok az Ő kijelentéséből tudják, hogy ilyen látszat ellenére is az a valóság, hogy ezen a világon is minden a Jézus Krisztus uralma alatt áll és minden az Ő céljai szerint megy végbe. Maga a mindeneket átfogó isteni világkormányzás nem más, mint Jézus Krisztusnak titokzatos világuralma, mert Ő „a mindenható Istennek jobbára“ felmagasztaltatott.

Vihet-e a „felmagasztaltatás“ útja innen még feljebb vagy tovább? Feljebb már nem vihet, mert hiszen elérkezett a mindeneknek fölébe magasodó isteni hatalomig. De előbbre még vihet ebből a magasságból is. Még van hátra egy cél, amelyhez el kell érkeznie, és ezzel lesz majd teljessé Jézus Krisztus „felmagasztaltatása“. Hátra van még az, hogy az Ő isteni uralma ne csak a mennyei világban legyen nyilvánvaló, hanem kiragyogjon az egész teremtettségben, mindenekfelett az egész embervilágban is. Hogy ez is be fog következni, erről tesz vallást a Hiszek-egek ezzel a szavakkal: „Onnan (a mennyekből) leszen eljövendő ítélni eleveneket és holtakat“. „Onnan“, ahol

most a mi szemünk előtt elrejtve gyakorolja mindennek felett uralkodó hatalmát, egyszer úgy „lészen eljövendő“, hogy mindenekelőtt nyilvánvaló lesz dicsősége. S az embervilág, amely most azt is hiheti, hogy napirendre lehet térni fölötte, akkor megint szembe fogja találni magát Ővele, már nem úgy, mint régen valamikor, amikor azt tehetett vele, amit akart, hanem úgy, mint Urával, akinek teljesen a hatalma alá van vetve. Ez a találkozás az egész emberi történetnek a lezárása lesz. Ez lesz az a végső pont, amelynél összefut az évezredek át lejátszódott sok-sok milliónyi emberélet minden szála. Akik csak valaha éltek, — „elevenek és holtak“, — azok mind részesei lesznek ennek a végső szembesítésnek. És ez az Ő „eljövetele“ ítélettartás lesz az egész embervilág felett. Minden titok napfényre derül és minden kérdés végleg tisztázódik majd akkor. Hazugságnak fog majd bizonyulni az, hogy Őt az ember nyugodtan kihagyhatja számításaiból s akik erre a hazugságra építették fel az életüket, sirathatják majd botorságukat. Azok ellenben, akik beavattatást nyertek az Ő titkába és már régtől fogva úgy ismerték és úgy szolgálták Őt, mint a világ Urát, a maguk igazolasát láthatják majd az Ő dicsőséges megjelenésében. Amazok számára végső vereséget, emezek számára a győzelem örömét jelentí majd az Ő „eljövetelének“ ítélete. De akár a késő megbánás kényszerével, akár a célhoz érkezettség ujjongásával, „minden térd meghajlik“ majd előtte és „minden nyelv vallja, hogy Jézus Krisztus Ő az Atya Istennek dicsőségére“.

Mindez, — előre megmondottuk, — megfoghatatlanul titokzatos előttünk és az értelmünk sorra hozakodhatnék elő olyan kérdésekkel, amelyekre nem lehet megfelelni. Akkor is elég titokzatos volna, ha egyszerűen csak a Fiú Istenről lenne szó mindebben, hiszen isteni mivolta természetsszerűleg tele kell hogy legyen számunkra titkokkal. Azonban ezzel már egyszer leszámolvá, jól elrendezhetnők a gondolatainkat az Ő „felmagasztaltatása“ felől, ha csak az Ő Isten-voltára kellene gondolnunk. Voltaképen nem is mondanánk akkor semmi újat az Ő „felmagasztaltatásának“ tényével, csak olyant, ami már benne foglaltatott az Ő Isten-voltáról szóló vallástételünkben. Hiszen, ha Ő-

benne Isten jelenti ki magát, akkor — azt kell mondanunk — természetesen következik „megaláztatása“ után az Ő „felmagasztatása“. Erről az oldaláról nézve, magától értődőnek látszik, hogy „harmadnapon halottaiból feltámad“. A Fiú Isten életét nem zárhatja le a halál. Annak sötét határához érkezve az volna képtelenség, hogy Ő ne lépjen át rajta diadalmasan. Ezért az Ő feltámadását úgy is tekinthetjük, mint Isten-voltának a bizonyosságát. Ebben tűnt ki: milyen rövidlátók voltak azok, akik csak egy meg is ölhető embert láttak benne. És itt derül ki igazán, hogy az Ő halála nem az ellenségeinek áldozatul esett ember kimúlása volt, hanem ennek a vereségnek a látszata alatt valójában Istennek a bűnnel való felséges leszámolása ment végbe. Nem az érthetetlen előttünk ebből a szempontból, hogy a halál fölött is diadalmasan „felmagasztatott“, hanem inkább az marad megfoghatatlan, hogy hogyan történhetett meg abba az emberi életbe való „megaláztatása“, amelynek sorsához hozzátartozott a halál is? Ugyanígy az Ő „mennyekebe felmenetele“ és „az Isten jobbára való ülése“ is már természetszerűleg következik az Ő Isten-voltából. Ha Ő nem más, mint a magát kijelentő Isten, akkor ebben már bennefoglaltatik az is, hogy Ő nem ehhez a földi világhoz tartozik, hanem a mennyei világban van az otthona és Őt ott a mindenek felett való uralom helye illeti meg. Ezen a vonalon haladva gondolatainkkal, megint nem az Ő „felmagasztatásán“ akadunk fenn, hanem csak az Ő „megaláztatása“ marad megfoghatatlan előttünk. Az az érthetetlen, hogy hogy jelenhetett meg miközöttünk ebben a földi világban, hogy aztán itt megjárva útját, megint úgy kelljen elfoglalnia mennyei hatalmának és dicsőségének a helyét, mint ha azt Ő valaha is elhagyhatta volna. A végső ítéletre való „eljövetele“ is úgy tűnhetik fel előttünk, mint az Ő Isten-voltának természetes folyománya. Ha ebben a világban Isten igazgat mindent, akkor van egy végső cél, amely felé minden tart s amelynél majd egyszer nyilvánvalóvá lesz, hogy csakugyan mindig is az Ő uralma alatt állott minden. És akkor természetes, hogy a titkok feltárulásának és az ítélettartásnak ezen a végső napján a magát kijelentő Istennek, a Fiú Istennek a dicsősége fog kira-

gyogni „élők és holtak“ felett. Nem ez a végső megdicsőítése az, ami zavarba hozza gondolatainkat, hanem inkább az, hogy akinek felséges színe elé halad a sokezeréves emberi karaván, mert Ő a Kezdet és Ő a Vég is, ugyanaz hogyan bukkanhatott fel egyszer maga is a menetelő sokaság közepette, mint egyszerű utitársa a többi vándornak? — Isten-voltát szem előtt tartva, mindig a „megaláztatásnak“ a tényeiben találjuk az érthetetlen nehézségeket. A „felmagasztaltatás“ természetesen, sőt szükségszerűen hozzátartozik az Ő Isten-voltához. Aki ezt vallja, már amazt is kell, hogy vallja. Az egyiknek nincs értelme a másik nélkül. Képtelenség volna Jézus Krisztusban a magát kijelentő Istent látni, ha egész pályafutása csak az Ő „megaláztatásában“ merülne ki és annak mélységei Őt örökre elnyelhetnék volna. És ugyanígy képtelenség volna az Ő mennyei hatalomba és dicsőségbe való „felmagasztaltatását“ vallani, ha Ő benne csak magunkfajta embert látnánk és nem az Isten örök Fiát.

Az így elrendeződő gondolatainkat azonban teljesen összekuszálja az, hogy Ő nemcsak az örök Fiú Isten, hanem valóságos ember is és ez az Ő embervolta is részt vesz az Ő „felmagasztaltatásában“. Amikor megfutotta „megaláztatásának“ pályáját, nem vetette le magáról embervoltát, mint amely megtette már szolgálatát és többé nincs reá szükség, hanem megmaradt vele abban a felbonthatatlan egységben, amelybe egybekapcsolódott vele, és magával vitte az Ő mennyei dicsőségébe is. A feltámadástól kezdve az utolsó ítéletig az ember Jézus Krisztus is részese a Fiú Isten „felmagasztaltatásának“. Pedig jól tudjuk: az ember ember és nem Isten. A mennyei világ titokzatos rendjébe átlépett ember is, a megdicsőült ember is csak véges, teremtményi lény marad és sohasem téveszthető össze a minden teremtményei fölött végtelen hatalomban élő és uralkodó Isten valóságával. A Fiú Istennel egyazon személyben egyesült emberi természet, az ember Jézus Krisztus, hogyan részesülhet tehát „a mindenható Isten jobbján való ülésnek“ és a világ végén ítélettartásra való „eljövetelnek“ abban a dicsőségében, amely Őt minden teremtmény fölé emelné? Ezek előtt a kérdések előtt elhallgattatva az értelmünk hiábavaló nyugtalanságát, azt

kell alázatosan bevallanunk: nem tudjuk, nem is tudhatjuk és soha hozzánk hasonlatos földi ember nem is fogja tudni sohasem! Eleitől fogva megoldhatatlan rejtély elé állította értelmünket az a tény, hogy Jézus Krisztusban együtt jelent meg nekünk ez a különben egymást kizáró és teljesen különböző két természet: az isteni és az emberi. Ha az Ő „felmagasztaltatásában“ is újra csak megoldhatatlan kérdések rajzanak körülötte e miatt, az sem változtat magán a tényen, amelyet tudomásul kell vennünk. És megint nem keserű kényszeredettséggel hajlunk meg a tény előtt, amelyet Isten kijelentése elénk tár, hanem boldogan és hálásan átérezve azt a kimondhatatlan nagy ajándékot, amelyet Istennek ebben a kijelentésében kapunk. Hiszen mit tudnánk mi egyáltalán Istennek világefeletti valóságáról, mindeneket igazgató hatalmáról, végső világceljáról, ha ezekbe a titkokba nem Ő maga avatna bele bennünket? És ha Ő úgy jelenti ki magát nekünk, ahogy ezt Jézus Krisztusban megtette, egy emberéletbe öltöztetve bele titokzatos valóságát, hogy mi Őt így megismerhessük, akkor mi csak hálásan vehetjük tudomásul, hogy Őt mindig is így, ezzel az emberélettel elválaszthatatlan egységben kell elgondolnunk, ha az Ő tulajdon kijelentése szerint akarjuk elgondolni. Hiszen kijelentésének e nélkül az ajándéka nélkül le volna zárva előttünk a mi evilági látókörünk. Ami azon túl van, arról mit sem tudnánk. Olyan volna az számunkra, mint a térkép szélein elterülő nagy fehér folt: még soha senki által fel nem tárt ismeretlen terület. És mit sem tudva a határokon túl minket körülvevő rejtelmekről, annak sem tudnók igazi értelmét látni, ami a határokon belül vesz körül bennünket. Képzeltésekre, rémlátásokra vagy hiú álmodozásra volnánk ítélve. De így, a megdicsőült Jézus Krisztusban ismerve Istent, az Ő világossága árad körülöttünk. És ha még százszor annyi megoldhatatlan kérdést adna is fel nekünk az, hogy Jézus Krisztusban Isten emberré lett, és ha az Ő „felmagasztaltatása“ is még százszor bonyolultabb rejtély lenne is számunkra annak révén, hogy embervoltát is felemelte magához mennyei dicsőségébe, akkor is csak hálával kellene fogadnunk, hogy Ő éppen

ebben a megfoghatatlan, egyben isteni és emberi valóságban jelentette ki magát nekünk!

Ennek köszönhetjük azt a megbecsülhetetlen ajándékot, hogy amikor Istent keresve feltekintünk az Ő szédítő és fényes magasságaiba, lelki szemeink előtt egyáltalán megjelenik Valakinek a képe, amelyről tudhatjuk, hogy nem pusztá képzelmény, hanem igaz kép. Az ember próbált magának Istenről sokféle képet alkotni, de valamenyny csak magakészítette bálványkép volt. Akár borzalmasak, akár bűbajosak voltak a vonásaik, Istent igaz valójában nem ragadhatta meg bennük. Félrevezették az embert ezek a képek. Amikor Isten Jézus Krisztusban emberi életet öltött magára, ezzel megajándékozta az embert a maga igazi képével. Ez az Ő hiteles képe, mert Ő maga ábrázolta ki magát benne. Az ember ilyent sohasem tudott volna álmodni Őröla. Csak ajándéku kaphatta Istentől magától. Isten jelent meg neki benne és azt akarta, hogy az ember Őt ilyennek ismerje meg és soha többé másnak ne is képzelje, mint ilyennek. Persze, hogy ez is csak kép, mert maga Isten nem fér bele az emberi tudatba, csak valamilyen leképzése jelenhetik meg abban. Csak legyen hű kép, amely nem vezeti félre a gondolatainkat és a cselekedeteinket s akkor boldogan elmondhatjuk, hogy ismerjük Istent! Ezt a hű képet kaptuk meg Jézus Krisztusban. Ami indítást és parancsot ebből meríthetünk, az előtt feltétlenül meghajolhatunk, mert Isten akarata szólal meg benne. S ami biztatást és vigasztalást ez nyújt nekünk, abban teljesen megnyugodhatunk, mert Istennek örökre biztos ígérete hangzik hozzánk általa. Az, hogy az az emberélet, amelyben Isten így elénkképzett, titokzatos módon részesül a Jézus Krisztus mennyei „felmagasztaltatásában“, annyit jelent mindenekelőtt, hogy nem valami ideiglenes álarc volt, amelyet Isten magára öltött, hanem az Ő élő arca, amely elválaszthatatlanul egy Ővele magával. Mennyei dicsőségéből is ezzel az arccal tekint reánk és hozzá feltekintve mi ezt az arcot láthatjuk magunk előtt, amelyet földi bemutatkozásából olyan jól ismerhetünk. A képzeletünket, amelynek szárnyalása nélkül nem közelgethetünk Istenhez, nem kell már gúzsba kötnünk, attól félve, hogy veszedelmes és hiú utakra röpít minket. Csak

mindig olyannak láttassa velünk Istent, amilyennek Ő a Jézus Krisztus emberi életében maga mutatta magát nekünk, akkor mindig igazat, Isten valóságának megfelelőt és Istentől magától akartat fog képzelni Öröla!

Igy nyílik meg előttünk az Isten világkormányzásának a nagy titka is. Ugyanaz a kéz igazgat égen-földön mindent, amelyet jól ismerünk Jézus Krisztus földi életéből, amikor a bűnös ember felé a megbékélés kézfogására volt kinyújtva és a megváltás mentő szolgálatában volt elfoglalva. A mennyei „királyi székben“ nem más ül, mint „ama megöletett Bárány“, aki odaáldozta életét a bűnösökért. Tudhatjuk Jézus Krisztus „felmagasztaltatásából“, hogy minden, ami történik, azért történik, hogy a bűn által megrontott világból egyszer előálljon az Ő általa megváltott világnak új rendje, szépsége és üdvössége. És amikor az eljövendő végső nap felé tekintünk, annak titokzatos fénylő ködéből is Jézus Krisztus ismerős alakja bontakozik ki szemünk előtt. Ugyanaz fog „eljönni“ az ítélettartásra, aki egyszer itt járt az emberek között. Aki Őt hajdani „megaláztatásából“ ismeri, az várva-várja ezt a vele való végső találkozást és úgy igyekszik lépteit igazítani, hogy az útja mennél egyenesebb vonalban haladjon az Ő színe elé való megérkezés felé. Egyszóval az, hogy Jézus Krisztus az Ő emberi természete szerint is „felmagasztaltatott“, azt jelenti, hogy Isten örökre az Ő emberi életével való egyesülésében a mi Istenünk, mi csak így ismerhetjük Őt igazán és így szolgálhatjuk Őt valóban.

De van még egy egészen különös ajándék is abban, hogy Jézus Krisztus az Ő emberi természete szerint is részese a „felmagasztaltatásnak“. Ha büntelensége miatt egészen egyedül állott is az embervilágban, egyébként mégis mindenestől fogva a mi emberi életünket élte. „Felmagasztaltatása“ tehát annak a képe: milyen magasságok nyílnak meg a büntelen ember előtt. Ez számunkra, bűnösök számára, csak lesújtó ítélet volna, mert hiszen mi bűnös voltunkban örökre eljátszottuk éppen ezeket a felséges lehetőségeket. Azonban Ő azért lett a mi Megváltónkká, hogy mindent jóra fordítson, amit mi elrontottunk. Az volt életének és halálának a célja, hogy ál-

tala helyreállhasson a mi Istennel való közösségünk és ebben az Istennel való, újra elnyert közösségünkben mi megint azokká lehessünk, akiknek az Isten eleitől fogva látni akart bennünket, amikor megteremtett. Ebből az a reménységünk származik, hogy a bűnnek romlása egyszer el fog tűnni a mi életünkben is és ha Isten megváltó kegyelme elvégzi rajtunk munkáját, elérkezünk mi is a Jézus Krisztus büntelen embervoltának a hasonlatosságára. Az Ő embervoltának a „felmagasztaltatása” tehát nemcsak eljátszott lehetőségeinket példázza, hanem egyúttal az Ő általa újra biztosított lehetőségeinknek a záloga is. Ezért jó tudni és vallani az Ő feltámadását. Benne annak a kezességét szemlélhetjük, a halál felett milyen dicsőséges győzelem vár ránk, bűneink miatt a halál uralma alá rekesztett emberekre is. Jó tudni és vallani az Ő testestől-lelkéstől való mennybemenetelét. Ebben van a biztos ígérete annak, hogy egyszer a mi Isten kegyelméből újjáteremtett egész embervoltunkat is be fogja fogadni az a titokzatos, magasabb világ, amelyből bűnös mivoltunk miatt különben örökre száműzve lennénk. Nem baj, ha erről az örök otthonunkról, amely felé rohannak velünk itt hamar letelő éveink, nem tudunk most fogalmat alkotni, sem a benne reánk váró megdicsőült életet titokzatossága miatt most sehogyan sem tudjuk elképzelni. A gyermek számára is vannak a felnőttek életének olyan viszonylatai és távlatai, amelyek az ő látása elől teljesen el vannak zárva. Hiába is próbálnók azokat megmagyarázni neki. Majd ha egyszer ő is elérkezik oda, a valóság önmagát fogja megértetni vele. Milyen az ember mennyei élete? Elég annyit tudnunk, hogy egy valaki már ott van közülünk, és pedig éppen az, aki azért élt és halt meg emberként, hogy a mi utunkat is megnyissa oda! És jó tudni és vallani a „felmagasztaltatott” Jézus Krisztus világuralmát és a világ feletti jövőendő győzelmét. Ha az uralomnak a főhelye egyedül Őt illeti is csak meg, aki nemcsak ember, hanem Isten is, van ebben felséges biztatás a mi számunkra is, akikre nézve kimondhatatlan kegyelem már az is, hogy egyáltalán jut helyünk nekünk is a mennyei világban: valamilyen, most még sejtelmekkel sem kitapogatható szerep is vár reánk ott, amellyel

részt vehetünk az Ő uralkodásának és győzelemrejutásának a dicsőségében.

Főképen pedig azért jó tudni és vallani az Ő emberi természete szerint való „felmagasztaltatását“ is, mert ez nyilván az örök isteni pecsét és jutalom az Ő „megaláztatásában“ végzett szolgálatára. Annak a bizonyossága, hogy jól betöltötte az Ő küldetését. Harcait mindvégig úgy vívta meg, hogy Isten tökéletes jótetszése nyugodhattott meg rajta. Csakugyan azt az életet élte mindvégig, amelyet Isten akadálytalanul felhasználhatott arra, hogy általa kijelentse magát. És amikor büntelenségében felajánlotta magát áldozatul a bűnösökért, hogy Istennek igazságos ítélete azok helyett Őrajta töltesse ki, Isten ezt az áldozatot is elfogadhatta és megelégedhetett vele. Ami dicsőség az Ő pályájának feltámadásától a végső eljöveteleig terjedő szakaszán fénylik, az biztosítja számunkra az örök érvényű értékét mindannak a „megaláztatásának“, amelyet pályájának a születésétől haláláig terjedő szakaszán elszenvedett értünk. S így együtt szemlélve az előbb rettentő mélységekbe vezető, aztán kápráztató magasságokba emelkedő egész utat, amelyet megjárta, ebből értjük meg, mi az a „mű“, amely Ő általa megvalósul. A megváltás műve ez. Annak árát róttá le „megaláztatásában“ és annak hatékonyságát érvényesíti „felmagasztaltatásában“.

XVI.

MIT KÖSZÖNHETÜNK JÉZUS KRISZTUSNAK?

Amit a Hiszekegy szavaival Jézus Krisztus személyéről, vagyis az Ő Isten-voltáról és egyben embervoltáról megvallunk, továbbá, amit ugyancsak a Hiszekegy szavaival az Ő „megaláztatásának” mélységein át „felmagasztaltatása” magasságaiba vezető pályájáról vallunk, azt egyértelműen vallja az egész keresztyénség. Ami ez ellen a megállapítás ellen felhozható, mint pl. az unitáriusok csoportja, az csak olyan kivétel, amely megerősíti a szabályt. És ha egyes részletkérdéseknél mutatkoznak is árnyalatbeli eltérések, amilyenekre rá is mutattunk, azok eltörpülnek ahhoz a nagy megegyezéshez képest, amellyel a Hiszekegy második szakaszában megvallott Jézus Krisztust az egész keresztyénség a magáénak tekinti. Nem is lehet másként. Jézus Krisztus személyének és megfutott pályájának azok a lényeges vonásai, amelyekről a Hiszekegy beszámol, olyan világosan és erőteljesen kidomborodnak a Bibliában, hogy e felől számottevő nézeteltérés nem támadhat. Akár úgy tekint valaki a Bibliára, mint az Isten kijelentésének egyetlen forrására, akár úgy, hogy mellette még más forrásait is ismeri annak; és akár közvetlenül a Bibliából meríti hitének bizonyosságait, akár valamilyen közbeiktatott más tekintély révén fogja fel a Biblia szavát, mindaddig, amíg egyáltalán támaszkodik a Bibliára, annak alapján nem lehet más Jézus Krisztusa, mint az, akiről a Hiszekegy is vallást tesz.

Azok a komoly nézeteltérések, amelyek a keresztyének nagy csoportjait elválasztják egymástól, csak akkor jelentkeznek, amikor az Istennek ebből a minden keresztyén számára azonos ajándékából, az ugyanegy Jézus Krisztusból le kell vonni a következményeket. Ha Isten ilyen Jézus Krisztussal ajándékozott meg bennünket, mit csináljunk mi ezzel az ajándékkal? Mi legyen a mi válaszuk Istennek arra a kijelentésére, amely Jézus Krisztusban szól mihozzánk? Erre a kérdésre a református keresztyénnek és vele együtt mindazoknak, akik a reformáció nyomdokain haladva kizárólag a Biblia vezetését követik, nagyon egyszerű a válasza. Ez a válasz voltaképpen már el is hangzott a Hiszekben, amikor azt mondtuk: „Hiszek Jézus Krisztusban“. Ennyi az egész: „hinni Őbenne“. Mindig ezt a választ és csak ezt várja Isten, amikor magát az embernek kijelenti. Ha Ő feltárja magát előttünk, nekünk is fel kell tárnunk magunkat Őelőtte: rá kell bízunk magunkat arra, amit Ő mond nekünk, el kell fogadnunk azt, amit Ő ad nekünk. És ha Isten hozzánk, mint bűnös emberekhez intézi az Ő szavát és éppen azt jelenti ki, hogy Ő nekünk, bűnös embereknek, megváltó Istenünk, — amint Jézus Krisztusban ilyen kijelentését nyertük el, — akkor is csak egy a teendők ezzel szemben: nem bizalmatlankodni, bűnös voltunk miatt többé nem félni és nem gyötrődni, hanem „hinni abban“, akiben az Ő megváltó kegyelme megjelent nekünk és abban a boldog bizonyosságban élni, hogy valóban olyan megváltó Istenünk van, amilyennek Ő kijelenti magát nekünk.

Hogy világosabban álljon előttünk: mit jelent így „hinni Jézus Krisztusban“, vegyük számon az elmondottak alapján még egyszer: mit jelent számunkra Jézus Krisztus? A református keresztyén hit úgy szokta ezt világosan tudatosítani a maga számára és áttekinthetően összefoglalni mások számára is, hogy arról a „hármastisztségről“ beszél, amelyet Jézus Krisztus betöltött és betölt. Lényegében véve nem mond ezzel semmi olyant, amit magáévá ne tehetne bármilyen más nevezetű keresztyén is. Mégis jellemző vonása volt mindig a református keresztyénségnek, hogy éppen ebben a formában szeretett

beszámolni a Jézus Krisztus megváltó munkájáról. A „református Hiszekegynek“ tehát sajátos csengést ad az, hogy annak szavaiba is beleértődik a Jézus Krisztus „hármasszóságának“ a gondolata. Beleértődik már azon a ponton, ahol az egyszerű „Jézus“ név mellé odakapcsolódik a „Krisztus“ cím is és a Hiszekegy „Jézus Krisztusnak“ nevezi az Isten emberré lett egyszülött Fiát. Ez a cím: „Krisztus“ (vagy ahogy az Ótestamentum nyelvén mondták: „Messiás“) magyarul „Felkentet“ jelent. Arra utal, hogy ősi szokás volt a „felkenés“ ünnepélyes szertartásával felavatni embereket különösen fontos tisztségekre vagy hivatásokra. Azt a bizonyos feladatkört senki más nem volt jogosult ellátni, csak aki arra „felkent“ ember volt. Jézus Krisztus is azért viseli ezt a címet, mert ha nem is emberektől valamilyen külső szertartás által, de Istentől öröktől fogva olyan szolgálatra nyert felhatalmazást és megbízatást, amelyet senki más nem tölthet be az emberiség életében, csak Ő egymaga. Mi volt hát az Ő feladata, amelyre ez az Istentől való „felkenetése“ szólott? Erre felel a „hármasszóságról“ szóló tanítás. Azt mondja: olyan gazdag tartalmú volt az a feladat, amelyet Jézus Krisztusnak be kellett töltenie és amelyet Ő be is töltött, hogy azt nem is lehet eléggé világosan összefoglalni egy cím alá, hanem csak több cím alatt lehet róla jól beszámolni. Ha körülnézünk az Ótestamentum világában: milyen szolgálatokra szoktak annakidején „felkenetést“ nyerni emberek, három ilyen kiemelkedő „tisztséget“ találunk, úgymint a prófétait, a királyit és a papit. Ezek mindegyikében példázódik és tükröződik valami a Jézus Krisztus küldetéséből. És ezért Öröla is ezeknek a „tisztségeknek“ a címen szólhat az Újtestamentum bizonyosságtétele. Néha úgy mutatja Őt be, mint aki szintén a próféták munkáját folytatja, csak minden más prófétánál magasabb fokon, mert a teljesség mértéke szerint nyújtja ugyanazt, ami az ő munkásságukban csak részlegesen található meg. Máskor úgy állítja elénk, mint aki királyi uralmat gyakorol, csak persze más értelemben, mint minden evilági uralkodó. És végül gyakran úgy tesz róla bizonyosságot, mint aki főpapi szolgálatot végez, de ezt is természetesen más értelemben, mint akármilyen más pap.

Arra a kérdésre tehát, hogy mit jelent számunkra Jézus Krisztus, azt felelhetjük: Isten Őt nekünk Főprófétánkul, Királyunkul és Főpapunkul adta. Ebben az Ő „hármasságában” van együtt mindaz, amit neki köszönhetünk.

Hogy a prófétasággal kezdjük: a próféták Isten követői voltak. Általuk adta tudtul Isten embereknek az Ő gondolatait, tehát általuk világoltatta fel az emberek között az Ő ismeretét. Egyszóval az Isten kijelentésének az eszközei és közegei voltak. Mindaz a szolgálat azonban, amit a Jézus Krisztus előtti próféták végeztek, csak olyasvalami volt az emberiség életében, mint a nap fölkelte előtti hajnali világosság a természet életében. Jézus Krisztusban ellenben maga a nap támadt fel az emberiség egén. Őbenne a magát kijelentő Isten, a Fiú Isten maga jelent meg. Próféták is csak azért lehettek Őelőtte, mert az embervilághoz már közelgett Istennek ez a teljes és végleges kijelentése. Ennek az előhírnökei és előkészítői voltak a próféták is, amint a hajnali világosság is azért van, mert már nemsokára feljön a nap és előre küldi sugarait, hogy hirdessék a közelgetését. A próféták is hoztak valamit az Isten kijelentéséből, de Jézus Krisztus maga volt az Isten kijelentése. „Megaláztatásának” egész útján, nemcsak szavainak a tanításával és nemcsak tetteinek a jeladásaival, hanem egész valójával, már pusztán köztünk-létével is Isten kijelentését ragyogtatta felénk. Benne „testté lett az Ige”. És az így végbement történeti kijelentés szolgálata folytatódik azóta is az Ő „felmagasztaltatása” mennyei magasságából. Az a kép, amelyet földi életéről az emberek emlékezetében hátrahagyott, az Ő örök ábrázata, amelyen át most is sugároztatja felénk az Isten ismeretének a fényét. Az egyszersmindenkorra adott történeti kijelentés így válik a mindenkori ember számára élő, sőt nemzedékről-nemzedékre fejlődő kijelentéssé. Semmi új mondanivalója nincs ugyan már Istennek, amit annakidején Jézus Krisztusban már ne mondott volna meg. De az a végleges és örökre szóló kijelentése mégis mindig új marad és egyre teljesebben bontakozik ki az emberek előtt, amint gazdagságába egyre beljebbhatolnak az évszázadok során. Jézus Krisztusban megkaptuk tehát az Isten ismeretének teljesen elégséges és

soha ki nem fogyó forrását, — azt a „különös kijelentést“, amelyre nekünk, bűnös embereknek szükségünk volt, hogy az Istentől való elszakadottságunkban Ő ne maradjon számunkra örökre megismerhetetlen és elérhetetlen. Ez a Jézus Krisztus „főprófétái“ szolgálata és ajándéka.

Ezzel szorosan összefügg az Ő „királyi tisztsége“. Valójában nem is más ez, csak egy másik oldaláról nézve ugyanaz. Ha Őbenne elnyertük Isten ismeretét, ez nemcsak azt jelenti, hogy az Istenről való gondolatainkat járja át új világosság, hanem azt is, hogy egyúttal megváltozik az Istenhez való viszonyunk és ezzel együtt az egész valóságos élethelyzetünk is. Mondottuk már, hogy Isten szava mindig cselekedet is egyben, igazságainak a kivilágítása már egyúttal erőinek az érvényesülése is. A királyság fogalma éppen ilyesmit jelent: hatalmat gyakorolni, emberek életét kormányozni és alakítani; azt, ami különben csak haszontalan szép elgondolás maradna, minden ellenálláson és akadályon át is keresztülvinni, hogy tényleg rend, békesség és virágzás legyen ott, ahol különben fejetlenség, felfordulás és nyomorúság volna csak. Azonban minden evilági uralkodás csak halavány képe a Jézus Krisztusénak. Óáltala az Isten titokzatos hatalma jelent meg a mi embervilágunkban. És annak egészen más módjai és eszközei vannak akarátának a valóraváltására, mint amilyenekkel evilági hatalmasságok szoktak érvényt szerezni szavuknak. De azért ez nem kevésbé, hanem csak annál inkább királyi uralom! Nem arról az isteni országlásról van most szó, amely az Isten teremtettségében amúgy is és mindig is érvényesül. Ahhoz nem kellett volna Jézus Krisztusnak megjelennie a világon. Ő abban az új értelemben hozta el „Isten országát“, ahogy az a bűnös ember megváltásában fejti ki erejét. Isten immár nemcsak úgy uralkodik, hogy igazságosságában megítéli a bűnt s ugyanakkor kegyelmesen féken is tartja azt, hanem úgy is, hogy az ellene fellázadt embert újra a maga engedelmes szolgálatába igázza és így az Ő dicsőséges céljai számára megmenti. A szónak különleges értelmében vett „kegyelem országa“ ez, amelyben helyreáll a bűn által megrontott eredeti rend. Jézus Krisztusnak már a puszta megjelenése is azt jelentette,

hogy az Ő büntelen embervoltában megint ki van bontva a bűnös embervilág felett az a tiszta lobogó, amely az Isten felségjogait hirdeti minden emberi pártütés ellenében. És egész munkássága, amelyet „megaláztatása“ napjaiban e földön kifejtett, szakadatlan toborzás és hódítás volt az Isten e helyreállított uralma érdekében. Istentől elhajlott embereket az Ő titokzatos hatalmával megragadott és életüket visszahajlította az Isten szolgálatának az irányába. És ugyanezt az országépítő királyi munkáját folytatja „felmagasztaltatásában“ is. Mennyei dicsőségéből is úgy hat emberek lelkére, hogy őket a magáéval egy akaratra bírja. Akiiket így a maga uralma alá vont, azokat, mint a maga népét oltalmazza is, vagyis minden idegen rontó hatás ellen a maga uralmát fent is tartja bennük, sőt mint engedelmes hadseregét, harcra is vezényli őket minden ellen, ami az Ő akaratának útjában áll, míg egyszer majd minden küzdelmen át el nem érkeznek az Ő országának beteljesült valóságába. Így válik Jézus Krisztus által mindaz, amit Isten a bűn nyomorúságának a jórafordítása felől eltervezett, diadalmas valósággá. Ezért Királyunk Ő nekünk.

Amint láthatjuk: „főprófétasága“, amely által megajándékoz bennünket a megváltó Isten ismeretével, és „királysága“, amely által Isten megváltó akaratát véghezviszi az életünkben, csakugyan ugyanannak a valóságnak csak két különböző oldala. Mindkettő azt jelenti együttevée, hogy Istent, akitől mi bűnünkben elszakadtunk, visszakapjuk Jézus Krisztusban. Ő maga adja magát nekünk Jézus Krisztusban, hogy Őt újra ismerhessük és ennek az ismeretnek a birtokában Őhöz igazodhassunk és az Ő céljait szolgálhassuk. És adja magát nekünk úgy, hogy hatalmával benyomul az életünkbe, azt a bűnnek rontása alól felszabadítva a maga akarata alá igázza és ebből megint csak az Ő rólunk le nem mondó kegyelmét ismerhessük meg. Jézus Krisztus „főprófétai“ és „királyi“ szolgálata egybefoglalva tehát azt jelenti, hogy Ő Istent hozza el a mi életünkbe és mi így újra elnyerjük az Istennel való közösséget, amelyet bűnünkkel örökre eljávastunk.

Nincs-e ebben benne a megváltásnak egész munkája?

Ebben csakugyan benne van minden, amire nekünk szükségünk van. Ehhez hozzátenni már nem kell semmit, csak ez valósuljon meg a maga teljességében! De van mégis valami, amit mindez már előfeltételez. Az Istennel való ilyen közösséget valóságként mi csak úgy nyerhettük el, hogy előbb biztosítva volt már a lehetősége. Erre irányul éppen Jézus Krisztusnak a harmadik „tisztsége“, amely még hátra van: az Ő „főpapsága“. A papság a szónak tulajdonképeni értelmében mindig valamilyen közvetítést jelent az isteni és az emberi világ között, amelynek különben nem lehetne egymással közössége. A „pap“ dolga az, hogy az emberek számára kieszközöljön valamilyen isteni áldást, segítséget, meghallgattatást, amelyben önműködően nem részesülhetnének. Az emberiségnek a különböző vallásokban sokféle elgondolása volt arról, hogy mi is az a szakadék, amelynek az áthidalása végett szükség van a „pap“ szolgálatára, és ennek megfelelően sokféle gondolat-tal találkozunk a tekintetben is, hogy mivel hidalható át ez a szakadék, vagyis mit kell a „papnak“ művelnie, hogy feladatát betöltsse? Az Ótestamentumban egyre világosabban derengő isteni kijelentés fényénél az is tisztán meglátszott, hogy a bűn az az elválasztó ok, amely miatt az ember nem élvezheti minden további nélkül az Istennel való közösséget. Hogy ez az elválasztó ok hogyan küszöbölhető ki, arról egyelőre csak árnyékszerű jelképek beszéltek, de igazi titka még rejtve maradt azok mögött. Annyi világlott csak ki, hogy mert a bűn megsértette Istent, Ő engesztelő áldozatot követel a bűnöstől. Vitték hát az emberek áldozataikat az oltárra abban a hitben, hogyha az áldozat elvérzik és megég, akkor elmúlt az ember feje felől a veszedelem és ismét örvendhet az Isten kegyelmének. Ebből adódott az ótestamentumi papság feladata: az áldozatot végrehajtani, Isten előtt bemutatni és ennek alapján a bűnösökre Isten áldásait kérni. Ami mindezekben így jelképes kifejezésre jutott, annak igaz valósága következett be Jézus Krisztus által. Azt az elégtételt, amelyet Isten megbántott igazságossága az ember bűnéért megkíván, s amelynek árán Isten kegyelme szabad folyást nyerhet a bűnösök felé, csak Ő róhatta le annak az egyedülálló áldozatnak a bemutatásával, amely-

ben az egyetlen büntelen ember, az újjáteremtendő emberiségnek a feje, szenvedte el Istennek ítéletét a bűnösök helyett. „Megaláztatásának“ legsötétebb mélységeibe alászállva Ő tette így lehetővé, hogy mi bűnösök ne vesszünk el ennek az ítéletnek a súlya alatt, hanem kegyelemben részesülhessünk. És ez a „főpapi“ szolgálata folytatódik az Ő „felmagasztaltatásában“ is. Ahogy az ótestamentumi főpap az egész népért bemutatott engesztelő áldozat után bement a mindenki más elől és máskor mindig elzárt legbelső szentélybe, hogy ott Isten színe előtt mintegy érvényesítse az áldozat értékét és könyörögjön a népért, Jézus Krisztus is így biztosítja a mennyei szentélyben való jelenléte által Isten kegyelmét a mi számunkra. Az Ő éretünk bemutatott áldozata után bekövetkezett „felmagasztaltatása“ az örök kezessége annak, hogy áldozata nem volt hiábavaló, hanem most már bűnünk ellenére is lehet közösségünk Istennel. Mint örök Szószólónk így teszi hathatóssá a megdicsőült Jézus Krisztus annak az áldozatnak az erejét, amellyel érettünk helyt állott kereszthalálában. Egyszerűen „főpapi“ szolgálatával szerezte és szerzi meg a lehetőséget annak, amit azután „főprófétai“ és „királyi“ munkájával meg is ad nekünk valósággal: az Istennel való helyreállított közösségünknek.

De mindez csak a mi szemünkben bomlik így az Ő „hármasságának“ az elemeire, akik nem tudjuk gondolatainkkal egyszerre átfogni mindazt, amit neki köszönhetünk, hanem csak részletről-részletre tudunk róla beszámolni. Őbenne nem egymás mellé illeszkedő részeként, hanem egyetlen élő valóságban jelenik meg mindez. Ha mi külön ki is kell, hogy emeljük azt, hogy „főpapi“ szolgálatával biztosítja az Istennel való közösségünknek a lehetőségét, azért a valóságban ez nem különálló valami attól, hogy „főprófétai“ és „királyi“ munkásságával ezt a közösséget tényleg létre is hozza. Istennél lehetőség és valóság nem két különböző dolog, mint minálunk, hanem egy és ugyanaz. Ez abból látható egészen világosan, hogy Jézus Krisztus nem váltakozva jelenik meg előttünk a „hármasságának“ hol ebben, hol meg amabban a szerepében, hanem mindig együtt viseli valamennyit az Ő megváltó küldetésének a teljességében. Amikor legvégső

„megaláztatásában“ beteljesedik az Ő „főpapi“ szolgálata, ugyanazzal, vagyis az Ő kereszthalálával végzi el egyúttal az Ő „főprófétai“ tisztségének betetőző művét is, mert hiszen ezzel tárja fel előttünk Isten megváltó kegyelmének legvégső titkait, amelyeknek ismerete nélkül nem ismerhetnők Őt igazán. És ugyanakkor gyakorolja egyúttal az Ő királyi hatalmát is a legmagasabb fokon, mert akkor vesz győzelmet az útjában álló végső akadályokon is és akkor válik legellenállhatatlanabbá az Ő szíveket foglyul ejtő ereje. És így folytathatnók annak a kimutatását, hogy amit az Ő egyik tisztségének a címe alá foglalnánk, ugyanaz beletartozik a másik és a harmadik tisztségnek a körébe is, mert Ő mindig és mindenben ugyanazt az egy és részekre nem bontható megváltói munkásságot tölti be a mi javunkra. Akár azt nézzük, hogy Istentől jöve hozza a mi életünkbe Istennek világosságát és erejét, mint „Főprófétánk“ és „Királyunk“, akár arra figyelünk, hogy a mi nevünkben járul Isten elé, hogy nekünk mint „Főpapunk“ helyet biztosítson az Isten megengesztelt szívében, mindenképen Megváltónkat látjuk csak benne. Mint két ellentétes villamossággal telített testnek az érintkezési pontja, úgy áll Ő Isten és a mi embervilágunk között. Mindkettőhöz odatartozik s ezért rajta át sül ki a kettő közötti ellentét. Általa áramlik ki Isten élete a mi embervilágunkba, és általa szívódik fel és oldódik fel a mi bűnünk átka az Isten megengesztelődésében. És ez mindenestől fogva Isten ajándéka! Nemcsak a „Főprófétát“ és a „Királyt“ küldi hozzánk Isten, hogy az Ő kijelentése és az Ő országa elérkezzék hozzánk általa, hanem ugyanakkor a „Főpapot“ is Ő adja nekünk, hogy legyen, aki a mi képviselőtünkben, helyettünk, odaálljon az Ő ítélete alá, és legyen kire mint Szószólónkra támaszkodnunk az Ő színe előtt. Így adott meg Isten Jézus Krisztusban mindent, ami akár az Ő igényei, akár a mi szükségünk szemponyjából kellett ahhoz, hogy bűnös emberek Ővele közöségben élhessenek.

Visszatérhetünk már most kiinduló pontunkhoz. Mit jelent „Jézus Krisztusban hinni“? Azt jelenti: elfogadni Istennek ezt a kibeszélhetetlenül gazdag ajándékát, úgy, amint Ő azt adta. Sem nem sokallani, sem nem kevesleni,

hanem egyszerűen elfogadni és élni vele! Hajlandó volna az ember sokallani is. Olyan gazdag, olyan mindent magában foglaló ajándék ez, hogy szinte hihetetlennek látszik, hogy Isten ezt így mindenestől fogva nekünk szánta és megadta. De aki így bizalmatlankodik, az végeredményben nem is sokallani, hanem kevesleni fogja! Mert aki azt hiszi, hogy ez túlsok és Istentől kevesebbel is be kell érnie, az kénytelen lesz majd innen vagy amonnan pótolni egyet-mást, ami az ő megváltásának a teljességéhez szükséges, tehát végeredményben odajut, hogy magában Jézus Krisztusban nem talál meg mindent, amit jó volna megtalálni benne. És így támadnak azok az eltérések, amelyek a Jézus Krisztussal szemben való magatartás dolgában elválasztják egymástól a keresztyéneket, közelebbről a reformáció követőit a többiektől. A református keresztyén azt vallja, hogy Jézus Krisztusban minden bennefoglaltatik, amire a bűnös embernek szüksége van és ezért semmi egyéb dolga nincs, mint egyszerűen elfogadni Istennek ezt a kiegészítésre és megtoldásra soha nem szoruló ajánlatát, vagyis egyszerűen: „hinni Jézus Krisztusban“.

Mostmár jobban áttekinthetjük, hogy ez mit jelent. Jelenti először is azt, hogy „hiszünk Jézus Krisztusban“ mint „Főprófétánkban“. Elfogadjuk Istennek azt a kijelentését, amelyet Őbenne kapunk, és erre rábízunk magunkat teljesen. Isten ismeretébe sehol máshol nem keresünk betekintést, csak Őáltala, de az Ő szavát annál komolyabban megfogadjuk. Állandóan igyekszünk az Ő iskolájába járni, hogy Isten dolgaiban Ő adjon meg nekünk minden felvilágosítást. Tudjuk, hogy eközben sok jó szolgálatot tehetnek nekünk más tanítómesterek is. Őket is felhasználhatja Jézus Krisztus az Ő „főprófétai“ munkájában, hogy általuk is segítsen egyre jobban megértenünk azt, amit Ő Isten titkaiból megjelentett nekünk. Így nyerhet „prófétai“ jelleget embereknek a szolgálata ma is. De az efajta emberi szolgálatnak csak egyetlenegy értelme lehet: minden igyekezetével odaterelni a figyelmünket a „Főpróféta“ felé, hogy Őtöle magától nyerjük el az Isten felől való minden bizonyosságunkat. Senkinek a tanítói szolgálata sem állhat oda miközben és Őközéje, hogy elállja a hozzá vezető útunkat. Sohasem engedhetjük meg, hogy ilyen

emberi szolgálat helyettesíteni, pótolni, vagy kiegészíteni akarja az Ő munkáját. Mihelyt bármilyen emberi tanító tekintély úgy lépne fel velünk szemben, mintha elég volna nekünk őrá hallgatni és felesleges volna, vagy éppen lehetetlen is volna, magától Jézus Krisztustól elnyernünk Istennek kijelentését, azonnal neki kellene szegeznünk ezt a hitvallásunkat: „Hiszek Jézus Krisztusban“. Azt jelenti ez, hogy Őrá feltétlenül rábízom magamat, de másra csak feltételesen; mástól is csak olyan útbaigazítást fogadok el, amely abban segít, nem pedig akadályoz, hogy Őrá tudjam rábízni magamat. Az Isten kijelentésének az ajándéka nem úgy fakad Jézus Krisztusból, ahogy a gyümölcs nő a fán, hogy onnan leszakítva másod-harmad kézből, vagy akárhány közbeiktatott tényező révén is eljuthatna a rá vágyakozóhoz. Ő maga az Isten élő kijelentése. Ez az ajándék csak Őtőle magától, elsőkézből, nyerhető el. Ez a hitvallás: „Hiszek Jézus Krisztusban“, odakapcsol tehát minket személyesen Őhozzá, mint „Főprófétánkhoz“. Akkor igaz és őszinte ez a szó az ajkunkon, ha lélekben oda-csatlakozunk azok közé, akik az Ő „megaláztatásának“ földi napjaiban sereglettek köréje, hogy Őt lássák és hallják és hálás szívvel felfogják a belőle sugárzó isteni kijelentést. Azok az íráskok, amelyekben máig is hangzik ezeknek az első tanúknak a biznyságtétele, lehetővé teszik számunkra is, hogy közékük visszaszállva a múltba, mi is részesei legyünk a Jézus Krisztusban felragyogó kijelentésnek. És miközben reáfigyelünk, „felmagasztaltatásának“ titokzatos világából elérkezik hozzánk Jézus Krisztus ma is élő szava és az Ő világosságával eligazít bennünket minden kérdésünk homályában. Rábízhatjuk magunkat: elég nekünk teljesen az, amit Ő mond nekünk Isten felől, mint örök „Főprófétánk“!

De „hinni Őbenne“ azt is jelenti természetesen: elfogadni Őt, mint „Királyunkat“, átengednünk magunkat az Ő uralmának, és pedig abban a biztos tudatban, hogy amíg az Ő vezérlete alatt élünk, addig biznyságban vagyunk és addig az Isten megváltó kegyelmének a munkája megy végbe bennünk. A mi dolgunk az, hogy engedelmeskedjünk Őnek, foglaljuk el azt a helyet, amelyre az Ő parancsa állít bennünket, és igyekezzünk azt a helyet

minden küzdelem árán is végsőkéig való hűséggel megállani. A többi aztán az Ő dolga. Isten úgy rendelte Őt fölének, mint pásztort a juhok fölé és reábizott bennünket. Mi is reábizhatjuk hát magunkat. Ő jó pásztora nyájának. Csak hallgasson rá és kövesse, amerre Ő vezeti. Semilyen bántódás nem érheti, sem hiányosságot nem szenvedhet semmiben. — Jézus Krisztusnak ez a felettünk való uralma is, amellyel az életünk valóságát alakítja, egészen személyes ügye velünk. Ezt sem háritotta át Ő senki másra, hogy az gyakorolja emberek felett ezt a hatalmat Ő helyette és az emberek annak legyenek alájavetve feltétlen engedelmességgel. Emberek vezérlő és fegyelmező szavát is hálásan meg kell fogadnunk, de csak egy feltétel alatt: arra kell, hogy irányuljon minden igyekezetük, hogy akaratunkat az Ő uralma alá hajlítsák. Ilyenkor az ő szolgálatukra is áthárul valami a Jézus Krisztus királyi méltóságából: ők is eszközei az Ő uralmának. Sőt ez hozzá is tartozik minden Őbenne hívőnek az életéhez: aki az Ő uralma alatt áll, az az Ő nevében maga is uralmat kell, hogy gyakoroljon minden felett, ami — akár sajátmagában, akár a körülötte élő világban, — ellenkezik a Jézus Krisztus akaratával. De minden emberi igény felett, amely az Ő nevében parancsolni és életet formálni akar, ott áll mindig az Ő akarata, mint mérték, és csak annyiban lehet kötelező, amennyiben azzal egybevetve kiállja a próbát. A végső döntést, a bírálatot nem tűrő, feltétlen uralmat Ő magának tartotta fent. „Hinni Őbenne“ azt jelenti tehát, hogy hódolatunkkal egyenesen Őt keressük fel, aki nekünk „megaláztatásában“ is mindenkinél dicsőségesebb és „felmagasztaltatásában“ is hozzánk mindenkinél közelebb levő „Királyunk“. Parancsainkat egyenesen tőle véve mindenki vel szemben szabadoknak érezzük magunkat. És az Ő kezének hatalmában tudva magunkat, az Isten örök kegyelmének az őrizete felől biztosak vagyunk. Reáhagyhatjuk tehát magunkat teljes szívvel!

„Hinni Jézus Krisztusban“ — ez végül azt is jelenti: elfogadni az Istennek azt az ajándékát, amelyet Őbenne, mint „Főpapunkban“ adott nekünk. Örülni annak, hogy Isten maga gondoskodott róla, hogy nekünk, bűnös embereknek, legyen Őelőtte olyan Közbenjárónk, amilyent Ő

kíván és elfogad. Bűneinknek ellenére is bizonyosnak lenni a felől, hogy Isten nekünk kegyelmes Istenünk, mert Jézus Krisztus az Ő „megaláztatásában“ eleget tett értünk az Ő igazságosságának és az Ő „felmagasztaltatásában“ örök kezesség számunkra engesztelőáldozatának a teljes érvényessége felől. Valahányszor kiújul bennünk bűneink miatt a félelem, hogy Isten közt és miköztünk talán mégis ott tátong az örök elválasztó szakadék, minden azon fordul meg: komolyan tudjuk-e venni azt az örömhírt, hogy Jézus Krisztus éppen azért jött, hogy ezt a szakadékot áthidalja? Ha megértettük, hogy Isten Őt nekünk „Főpapunkul“ adta, akkor tudnunk kell, hogy a bűn kérdése Isten előtt már elintézett kérdés és nem akadálya többé annak, hogy kegyelmesen befogadjon bennünket a vele való közösségbe! Ezt az ajándékot elfogadni úgy, amint Isten elénk tárja, azt jelenti, hogy nem keresünk az Isten ítélete elől menedéket sehol egyebütt, mert Jézus Krisztusban biztosítva vagyunk veszedelmei ellen. Sem nem próbálkozunk már az Isten megengesztelésének semilyen módjával, mert Jézus Krisztus által biztosítva van számunkra Isten megengesztelése. Semilyen más intézkedés, semilyen más tényezőnek a közreműködése nem szükséges ehhez, mintha Jézus Krisztus munkája még hiányos volna és kiegészítésre szorulna. Nincs szükségünk „papokra“, akik közvetítő szerepet játszanak köztünk és Isten között. Jézus Krisztus a mi egyetlen és elégséges Közbenjárónk. Nincs szükségünk engesztelő áldozatok bemutatására sem, sem magunkért, sem másokért. Jézus Krisztus Isten előtt bemutatta azt az örökre szóló egyetlen áldozatot, amely az emberi bűnt ellensúlyozhatja. Csak egyfajta áldozatról lehet már szó: hálaáldozatról, amellyel az ember már nem kieszközölni akarja Isten kegyelmét, hanem az elnyert kegyelmet akarja meghálálni. De ez a hálaáldozat nem lehet kisebb dolog, mint az egész életünk felajánlása és odaszentelése az Isten dicsőségének szolgálatára. És ezt az áldozatot bemutatni, az egész életet Isten számára élni, nem egyes emberek különleges hivatása. Ez minden hívőnek kiváltságos joga és kötelessége. Ez az „egyetemes pap-ság“ tisztsége. Ez azon alapszik, hogy Jézus Krisztus, az Ő engesztelő áldozatával és közbenjárásával, „főpapi“

szolgálatának szent és titokzatos magányosságában mindnyájunk számára megnyitotta az utat Isten elé. Óérette kedves áldozat lehet az életünk Isten szemében. Az a szolgálat nem szorul semilyen pótlásra vagy folytatásra. Örökre „elvégeztetett“, jól, elégségesen, tökéletesen. „Hinni Jézus Krisztusban“ — azt jelenti, hogy erre rábízuk magunkat.

XVII.

A MEGVÁLTÁS AJÁNDÉKAI. I.

„Hiszek Jézus Krisztusban“ — láttuk, ez a „református Hiszekegy“ nyelvén, valamint mindazokén, akik a reformáció óta kizárólag a Bibliára támaszkodnak a hitükkel, azt jelenti, hogy Isten Jézus Krisztusban mindent megadván nekünk, amire bűnös voltunkban a mi megváltásunkhoz szükségünk van, Őreá összpontosítjuk minden bizalmunkat. A Jézus Krisztusban nyert kijelentésre elhangzó ez a válasz nem más, mint az a visszhang, amelyet maga a Biblia vált ki belőlünk. Mert maga a Biblia állítja eléünk úgy a középpontba Jézus Krisztust, hogy a figyelmünk teljesen Őreá szegeződjék, és maga a Biblia sürget állandóan, hogy csak tárjuk ki a lelkünket Istennek a Jézus Krisztusban megjelent ajándéka előtt és akkor megoldódik minden kérdés, amelybe bűnös voltunk miatt belebonyolódtunk. A Biblia lapjain Ő maga is úgy szólal meg az Ő teljes fellépésével, mint akiben a mi megváltó Istenünk jelenti ki magát, és akik róla itt bizonyosságot tesznek előttünk, azok is ugyanezt hirdetik róla. Aki erre igent mond lelkében, vagyis „hisz Jézus Krisztusban“, annak megváltó Istene van. És ehhez bármit hozzátenni, annyi volna, mint elvenni belőle. Ez így elégséges, mert hiánytalanul teljes ajándéka Istennek a bűnös ember számára.

Hogy a keresztyénségnek a reformáción kívül maradt nagy csoportjai milyen más támasztékokkal is igyekeznek még körülámogatni ezt a magában elégséges és töké-

letes fundamentumot, a helyett, hogy egyszerűen reá-helyezkednének, azzal nem kell foglalkoznunk. Nem az ő Hiszekegyüket akarjuk kifejteni, hanem a magunkét. Nem vitatkozni akarunk a keresztyén hit másfajta értelmezéseivel, sem bírálgatni nem akarjuk azokat, hanem a magunk keresztyén hitét akarjuk megvallani. Ehhez elég, ha minden részletezés nélkül annyit mondunk, hogy mindenes-től fogva tagadjuk bármilyen körülépítménynek a szükségességét és jogosultságát, amely arra volna hivatva, hogy akár csak kicsiny részében is segítsen hordani az Isten és a bűnös ember között megoldandó kérdések terhet, mintha Jézus Krisztus maga nem volna eléggé teherbíró alap, amelyen az nyugodhatnak. Ezzel sok mindennek az igazságát és helyességét tagadásba vesszük, amibe a reformációtól nem érintett keresztyének bizalmukat vetik, amikor mint bűnös emberek keresik az Istennel való viszonyuk rendezését. De világos, hogy ez a mi tagadásunk csak egy nagy állításnak a visszája. Azért utasítunk el sok mindent, amire mások támaszkodni igyekeznek, mert — „hiszünk Jézus Krisztusban!“ Őbenne olyan fundamentumot kaptunk, amelyre nyugodtan ráépíthetünk. Elbír az egymagában minden terhet! Ha rajta kívül akármilyen vagy akárki másban is bizakodnánk, hogy az legyen segítségünkre Isten megismerésében, vagy azáltal nyerjük el Istennek felettünk való uralmát, vagy annak révén biztosíthassuk a magunk számára Istennek kegyelmét, — ez annyit jelentene, mint végeredményben mégsem igazán és teljesen „hinni Jézus Krisztusban“.

Jó lesz tehát még világosabban kidomborítanunk azt a hitvallásunkat, hogy Jézus Krisztusban Isten csakugyan mindent megadott és megad nekünk, amire szükségünk van, hogy mi bűnös voltunkban is Őt a mi Istenünknek és magunkat az övéinek tudhassuk. Ezért újra felvetjük a kérdést: mit is kaptunk hát Jézus Krisztusban? Csak most más szempontból kérdezzük ezt, mint az eddig elmondottak során. Előzőleg úgy értettük ezt a kérdést: milyen feladatok elvégzésére küldötte Isten e világra Jézus Krisztust? Erre adtuk meg feleletünket a Jézus Krisztus „hármasságáról“ való vallástételünkkel. Most azt kell majd szemügyre vennünk: milyen eredményei mu-

tatkoznak az Ő megváltó munkájának a mi életünkben? Vagy hasonlattal fejezve ki a különbséget: Jézus Krisztus „prófétai“, „királyi“ és „főpapi“ tisztségéről szólva azt láthattuk, mint terül meg számunkra egy dús vendégség asztala, amely aztán készen kínálja számunkra bőséges ajándékait; most pedig azt szeretnők számon venni, hogy mi történik velünk, ha nemcsak nézői vagyunk ennek az asztalnak, hanem annak javait megragadjuk és élünk velük? Egyszóval annak a kérdésnek, hogy mit kaptunk és kapunk Jézus Krisztusban, most az alanyi oldala felé fordítjuk figyelmünket. Ha „hiszünk Jézus Krisztusban“, milyen változást jelent ez a mi életünkben?

Egy szóba foglalva úgy felelhetnénk erre: elnyerjük Jézus Krisztus által a megváltásunkat, megváltott emberekké leszünk. Ebben minden benne van, amire bűnös embereknek szükségük lehet. De ezt a megváltást nem nyerjük el mindenestől fogva egyszerre. Ez az ajándék bizonyos alkotó elemekre bomlik a mi életünkben és azoknak az élvezetébe csak bizonyos rendnek az egymásutánja szerint léphetünk. Voltaképen azt kell mondanunk, hogy ahány Jézus Krisztusban hívő ember csak van, annyiféle története is van annak, hogy az Ő teljességéből hogyan nyeri el a hívő ember az egyik ajándékot a másik után. De ebben a beláthatatlan változatosságban mégis uralkodik egy bizonyos rend is, amely a dolog természetéből adódik és ezt kell most nyomon követnünk. Közben pedig nem szabad arról megfeledkeznünk, hogy ha mi a Jézus Krisztus által elnyerhető ajándékoknak ezt az egymásutánját számon vesszük, ez nem jelenti azt, mintha egymás mellé sorakozó, különálló ajándékokról lenne szó. Egyetlen nagy ajándék bomlik csak a részeire bennük és ezek a részek együttléve alkotnak szervesen összefüggő egészet. Az egyiknek nincs értelme a másik nélkül és ha nem volna biztosítva valamennyi, akkor hiábavaló volna elnyerni közülük ezt vagy am azt. Mind együttléve jelenti azt, amit megváltás alatt értünk: a bűntől való megszabadulásunkat és megtisztulásunkat, Isten eredeti akaratának az életünkben a bűn ellenére is diadalmas megvalósulását, vagyis — ahogy egyszóval szoktuk mondani — az üdvösségünket. De hogy mi ez az

üdvösség, az akkor világosodik ki, ha részleteiben nézzük meg. Mik hát ezek a részletmozzanatok?

Az első, alapvető fontosságú mozzanat az, hogy Isten egyáltalán kegyelmesen fordul az ember felé. Bűne miatt el kellene hogy forduljon tőle és úgy a sorsára kellene hogy hagyja az embert, hogy végre soha többé át nem hidalható szakadék válassza el Őt és az embert egymástól. E helyett Jézus Krisztusban közeledik az emberhez; átlép a szakadékon, amelyet a bűn támasztott, kijelenti magát az embernek és kinyújtja feléje kezét, hogy hatalmába vegye. A bűn miatt semmi köze nem lehetne az emberhez, csak az az egy, hogy örök ellentétben álljon vele. E helyett kapcsolatba lép vele, felveszi ügyét és a maga munkájának színterévé választja a bűnös emberéletet. Egyszóval nem zavartatja magát az ember bűne által. Az ember bűnös voltának a tényén úgy átlép, mintha az nem is volna az útjában. A bűn, amelynek örök válaszfalként kellene állania Isten és az ember között, ilyenként nem szerepel már. Isten a bűnös emberrel nem úgy bánik már, mint bűnös emberrel, hanem úgy, mintha nem volna bűnös ember. Hogy ezt hogyan teheti meg a nélkül, hogy ellentétbe jutna sajátmagával, arra — láttuk — Jézus Krisztus megváltó szenvedésében és halálában rejlik a felelet. Ha Isten igazságossága azt követeli, hogy a bűnnel szemben nyilvánuljon meg az Ő alkuvást nem ismerő ítélete, ezt a követelményt kielégítette Jézus Krisztus megáldoztatása. Mivel a bűnösök helyébe odaállott az őket képviselő büntelen és helyettük az élete árán leróta azt, amivel ők tartoztak volna, most már a bűnösök feje felől elfordulhat az Isten igazságos haragja és feléjük az Ő kegyelme áradhat ki. A bűnös ember egy titokzatos helyesere áldásait élvezheti: ahogy az ítéletet elszenvedte ő helyette a büntelen Jézus Krisztus, ugyanúgy reá viszont áthárulhat Istennek az a jótetszése, amelyet egyedül Jézus Krisztus érdemlett meg. Isten úgy lehet újra Istene az embernek, ahogy eleitől fogva akart lenni, mintha a bűn soha közbe nem jött volna és ezt a viszonyt soha meg nem zavarta volna. Nem érdemlette ezt meg az ember. Érdeme szerint homlokegyenest ellenkező elbánásban kellene részesülnie Istentől. Jézus Krisztus érdemlette ezt

ki azok számára, akikért életét odaáldozta. Az Ő érdeméért azonban most már megtörténhetik, hogy Isten a bűnös embert kegyelmébe fogadja.

Leggyakrabban úgy szoktuk emlegetni ezt az ajándékot, hogy Isten Jézus Krisztusért az embernek „megbocsátja a bűneit“. Erről van szó valóban: Isten nem rója fel az embernek, amit Őellene vétett; nem rögzíti le azt, ami pedig valóság, hogy az ember Őellene fellázadt, és nem érvényesíti az emberen ennek végzetes következményeit; hanem az ember bűneit „eltörli“, „háta mögé veti“, meg nem történtekek tekinti. Így az ember bűne nem játszik többé bele abba a viszonyba, amelyet Isten fenn akar vele tartani. Ugyanennek az ajándéknak a jelzésére a Biblia nyelvét követve egy másik kifejezést is szoktunk használni: „megigazulásnak“ is szoktuk nevezni. Ez alatt nem az értendő, hogy a bűnös ember a maga valóságában „igaz emberré“ lesz, vagyis elhagyva bűneit az igaz élet útjára tér. Ez is hozzátartozik az Isten megváltó kegyelmének munkájához és majd erről is szólnunk kell, mint annak egyik fontos mozzanatáról. De most másról van szó. A „megigazulásban“ az ember nem valósággal lesz „igaz-zá“, hanem az Istennek az iránta való magatartásában szerepel „igazként“. Isten bánik vele úgy, mintha nem bűnös, hanem büntelen ember volna. Még mielőtt az emberben magában változás történne, Isten úgy, amint van, igaznak számítja őt és részesíti mindazoknak a kiváltságoknak az élvezetében, amelyeket bűne miatt eljátszott. A bűnös embernek ezt az Isten előtt való teljes rehabilitációját, „igaznak nyilvánítását“ kell „megigazulás“ alatt értenünk. Lényegében ugyanaz ez, mint a „bűnbocsánat“, de jobban kidomborodik benne valami, ami amabban talán elkerüli a figyelmünket. Amannak sokszor csak a nemleges jelentőségét vesszük észre. Isten „megbocsát“, — ez sokszor csak azt jelenti számunkra, hogy nem haragszik, nem büntet, nem érvényesíti rajtunk bűneink következményeit. De ez csak az egyik oldala az Ő velünk szemben gyakorolt kegyelmének. Ugyanakkor, amikor nem teszi meg velünk azt, amit mi bűneinkkel megérdemeltünk volna, másfelől megteszi velünk azt, amire bűneinkkel teljességgel eljátszottuk minden jogunkat és reményünket: olyan közös-

ségre lép velünk és megengedi, hogy mi is olyan közösségben lehessünk Ővele, mintha soha ez életben nem vétkeztünk volna ellene. Nemcsak annak az ítéletnek a börtönét nyitja meg, amelybe bűneink miatt be volnánk rekesztve, hanem ugyanakkor az atyai háznak az ajtaját is megnyitja előttünk, amelyből ki volnánk különben tagadva. Nemcsak annak az adósságnak a mázsás terhét veszi le rólunk, amelyet magunkra halmoztunk, hanem ugyanakkor nagy gazdagság birtokába is helyez bennünket, amely örökre kielégíti minden szükségünket. A „bűnbocsánattal“ eloszlatja minden félelmünket, amelyben különben emésztődnünk kellene, de egyúttal szívére is ölel, hogy ott örökre megtartsa. A kegyelemnek ezt a nemleges és igenlő oldalát egyaránt hangsúlyozza a „megigazulás“ kifejezése. Ugyanazt az igenlő ajándékot, amely ebben rejlik, fejezi ki még egy másik szó is, amellyel a Biblia nyomán meg szoktuk jelölni Istennek kegyelmes hozzánkfordulását: a „fiúváfogadtatás“ szava. Ahogy az adoptált idegen gyermeknek semmihez sem volna joga a háznál, de az örökbe fogadtatás által mégis mindennek az élvezetébe lép, amit fogadószülei nyújthatnak neki, a jövőt illetőleg pedig reá néz az egész örökség, ugyanúgy biztosítva van számunkra Istennek kegyelméből minden áldás és jótétemény, amely a vele való közösségből származik. Bűnünk miatt semmi jogunk nem volna hozzá, mégis mind a mienk, mert Ő kegyelmébe fogadott bennünket. Innen, a kegyelemnek erről az igenlő oldaláról nézve értjük meg teljes jelentősége szerint azt is, ami a másik, a nemleges oldalán mutatkozik. Az, hogy Isten nem a mi bűneink szerint bánik velünk, azért olyan csodálatos, mert azt jelenti, hogy ebből a kiváltságos helyzetünkből, amelybe Isten befogadott, nem vethet többé ki bennünket továbbra sem a bűn. Még ha újra meg újra vétkezünk is Isten ellen, azért megmaradunk mindannak az élvezetében, amit Isten kegyelme számunkra biztosít. Minden újabb bűnünkre is van bocsánat Őnála. Ezért van a „bűnbocsánat“ fogalmában is valami, ami éppen benne jut jól kifejezésre és nem a másik két elnevezésben, a „megigazulásban“ és a „fiúváfogadtatásban“, noha lényegében véve a kegyelemnek ugyanazt az ajándékát jelentik mind. Ezek az utóbbi ki-

fejezések az Isten kegyelmének az egész életünkre szóló ajándékát jelentik. Akit Isten egyszer „megigazított“, az Őelőtte mindenkorra „megigazult“ ember. Aki Istentől egyszer elnyerte a „fiúváfogadtatást“, azt Ő többé ki nem tagadja abból újra. De Istennek erről a kegyelméről, amellyel magához ölelt bennünket, sokszor kell újra megbizonyosodnunk, amikor bűnös voltunk úgy a szemünkbe tűnik, hogy kétségessé válik előttünk: lehet-e Isten még mindig kegyelmes hozzánk? A „bűnbocsánat“ a kegyelemnek éppen azt a vonását fejezi ki, hogy nemcsak általában az egész életünkre vonatkozik, hanem annak minden egyes állomásánál is érvényesül. „Bűneink bocsánatáért“ minden nap újra Istenhez fordulhatunk és azt elnyerve, mindig új bizonyosságot szerezhethetünk az Ő megváltozhatatlan és kifogyhatatlan kegyelméről. Minden egyes bűnünk miatti fájdalomunkban és szégyenünkben is újra csak megjelenhetünk az Ő színe előtt és elcsodálkozva láthatjuk: Ő újra csak az az Isten, aki a Jézus Krisztusban az Ő kegyelmét jelentette ki a bűnösöknek.

Aki a kegyelemnek ezt az ajándékát elnyeri Istentől, — akár egyszersmindenkorra szóló egészében nézzük is ezt az ajándékot, akár gyakori megújulásainak az aprópénzére váltva szemléljük, — az az ember ezzel még nem szabadult meg a bűntől. Egyetlen nagy ajándékot nyert még csak el: a bűnnek az átkától szabadult meg. Még bűnös ember ezután is, de már nem az Isten kárhóztató haragjától fenyegetett és annak terhe alatt roskadozó és senyvedő bűnös ember, hanem az Isten kegyelmébe fogadott bűnös ember. Még az is megtörténhetik, sőt bizonyosan meg is fog történni sokszor, hogy Isten perbe száll vele az ő bűnei miatt. De már nem úgy, mint a bűnt kárhóztató örök Bíró, hanem csak mint gyermekeivel feddődő Atya. Érhetik az ilyen embert olyan fájdalmas fordulatok az ő életesorsa külső alakulásában, amelyekről tudja, hogy bűneivel vonta azokat magára és ezért bennük Istentől reámért megvesszőztetést kell látnia. Átéllhet az ilyen ember az ő belső életében is olyan válságokat és vívódásokat, amelyekről tudja, hogy általuk Isten sújtolja és dorgálja őt bűnei miatt. De mindez nem mond ellene annak, hogy Isten őt bűnös volta ellenére kegyelmébe fogadta.

sőt éppen azt bizonyítja. Mert az ilyen megvesszőztetések már nem kárhoztató ítéletei Istennek, hanem csak áldott nevelő munkájának az eszközei. Nem eltaszítani akarja magától Isten a bűnöst ezekkel, hanem ellenkezőleg: közelebb akarja vonni magához. Nem arra valók, hogy megfosszák a bűnös embert az Istennel való közösségtől, hanem csak arra, hogy annál mélyebben belevezessék abba. Istentől rettegnie és a jövőre szorongó borzongással gondolnia nem kell már annak, aki megismerte Jézus Krisztusban Istennek éppen a bűnösökhöz lehajló kegyelmét. A bűn átka eltisztult a feje felől, mint valami elvult vészes viharfelhő, és életét az Isten kegyelmének napfényében élheti. Bűnös ember ugyan, de Isten kegyelmébe jutott bűnös ember.

Hogy lesz ez a kimondhatatlan, nagy ajándék a miénk? Úgy, ahogy bármi más is, ami igazán ajándék: egyszerűen el kell fogadnunk! Isten a Jézus Krisztusban nyilvánította, hogy Ő nekünk, bűnös embereknek ilyen kegyelmes Istenünk, erre egyszerűen rá kell bízunk magunkat. Isten elénk kínálja és felajánlja nekünk Jézus Krisztus által az Ő kegyelmét, — akármilyen hihetetlenül hangzik is, de ha egyszer Ő maga biztosít felőle, akkor igaz kell, hogy legyen és mi boldogan átadhatjuk magunkat a bizonyossága élvezetének. Ezt jelenti éppen ez: „Hiszek Jézus Krisztusban“. Ez által a hit által a miénk a bűneink bocsánata és az istenfiúság minden kiváltsága. „Hit által megigazulunk“ Isten előtt. Tovább is győtrődni bűneink miatt való félelmünkben, görnyedni azok nyomasztó terhe alatt, és töprengve-sóvárogva keresni valamilyen módot, amelyen talán valahogyan megszabadulhatnánk alóla és rendezhetnők az Istennel való viszonyunkat, — ez annyit jelentene, mint „nem hinni Jézus Krisztusban“. Csak akkor volna ez menthető, ha nem ismernők Őt! De aki ismeri Őt, mit értett az meg az Ő minden szavából és tetteiből, életéből és halálából, egész lényéből és közöttünk való megjelenéséből, ha azt nem értette meg, hogy Isten Óáltala kitárt karokkal hívogatja és várja a bűnös embereket, hogy kegyelmesen magához ölelje őket? Az Isten között és mi közöttünk megromlott közösséget, amelyet mi sehogyan sem tudnánk helyreállítani, akármit

csinálnánk is, íme, az Isten maga helyreállítja velünk: ezt jelenti Jézus Krisztus. Erre bizalommal igent mondani és hálásan örülni az Isten kegyelmének, amely ilyen világosan megnyilvánult nekünk, bűnösöknek: ezt jelenti „hinni Jézus Krisztusban“.

Nem nagyon könnyűszerrel jut így hozzá az ember ehhez a felbecsülhetetlen kincshez: az Istennel való közösséghez? Lehet-e az az embernek biztos tulajdona, ha ő nem fizetett érte semilyen árat, hanem ajándékuul kapta és egyszerűen elfogadta? Közelebbről, ha ilyen olcsón elnyerheti az ember az Istennel való közösséget, nem lesz-e akkor az Istenhez való viszonya valamilyen felületes, felelőtlen, tehát alapjában véve hazug viszony? Hiszen az ember nem lehet Istennel szemben más, mint engedelmes-ségre kötelezett teremtmény? Hova lesz az elmondottak alapján ez a kötelezettség és a vele járó felelősség? Nem mondhatja-e az ember, hogy hiszen, ha Isten előtt az ő bűne már nem számít akadálnak, mert az Ő kegyelme túlteszi magát minden bűnön, akkor nyugodtan lehet bünt bűnre halmoznia is? Nincs-e az ember felmentve az alól, hogy komoly odaadással igyekezzék mindenben Isten akaratát szolgálni, ha minden bűnére már előre biztosítva van a bocsánat? Az ilyen kérdések vagy félreértésekből erednek és akkor annak, akiben felmerültek, csak jobban oda kell figyelnie, hogy miről is van szó, és hamarosan meggyőződhetik, hogy azok a veszélyek, amelyekről ő fontos és szent érdekeket féltene és védeni akarna, csak kép-zelt veszélyek. Vagy pedig egyszerűen hitetlenség okozza ezeket az ellenvetéseket: a helyett, hogy valaki az Isten-nek kijelentett kegyelmére boldogan igent mondana és rábízna magát, jobban akar érteni az Isten dolgaihoz ma-gánál Istennél is; nem tartja elég biztonságos alapnak Jézus Krisztust, ezért maga sem helyezkedik egyszerűen az Őbenne kapott kijelentésre és másoknak sem ajánlja, hogy egyszerűen „higgyjenek Jézus Krisztusban“ és ezzel lássák biztosítottnak az Istennel való közösségüket. Ezzel a magatartással szemben, amely Jézus Krisztuson kívül még egyéb biztosítékait is keresi az Isten kegyelmének, nem tehetünk mást, minthogy hagyjuk: csak próbálko-zék a maga módjain és lássa meg, mire viszi; közben pe-

dig megyünk a magunk útján és örvendünk annak, hogy hitünk által már isteni ajándékképpen a mienk az, amit az ilyen emberi próbálkozás még ezután akarna valahogyan elnyerni.

Amikor a reformációban elvált két keresztyén tábor között éppen e körül a kérdés körül támadt a máig is tartó nézeteltérés, abba kétségtelenül félreértések is belejátszottak. „Megigazulunk hit által Istennek ingyen való kegyelméből!” — vallották a Biblia alapján a reformáció hívei. „A hit nem elég! Az embernek a maga cselekedeteivel is érdemessé kell tennie magát arra, hogy Isten előtt igaz emberként állhasson!” — felelték erre a másik félén. Közben pedig „hit” alatt mást értettek itt és mást amott. A reformációval szemben állók „hit” alatt az ő meggyökeredzett hagyományaik szerint azt értették: igaznak elfogadni valamilyen állítást arra illetékes tényezőknek a szavára. És az ilyen „hitnek” nem kis jelentőséget tulajdonítottak, mert hiszen egész egyházi életüket arra építették fel, hogy amit az egyház vezetői tanítanak, azt azoknak szavára az egyház tagjai fogadják el igaznak. Hogy aztán az így értelmezett és nagyrabecsült „hitet” mégsem tartották elegendőnek ahhoz, hogy a bűnös ember Isten kegyelme felől bizonyos lehessen, az csak becsületükre válik. A reformáció hívei ellenben a Bibliából a „hitnek” egy más, elfelejtett értelmét hozták napfényre és ebben az értelemben emlegették, amikor az Isten előtt való megigazulás egyetlen és elégséges feltételeként hirdették. Ha ők azt mondták: „Hiszek Jézus Krisztusban”, nem azt értették alatta, hogy elhisznek Őróla mindent, amit az egyházuk vezetői vagy bárki más is Őróla állít, hanem azt — amit velük együtt mi is értünk e szavak alatt, — hogy teljes bizalommal belevetük magukat annak a kegyelemnek a karjaiba, amelyet Isten Jézus Krisztusban kijelentett a bűnös embernek. Ez nemesak a fejnek a „hite” volt, hogy még külön kérdés maradjon, hogy mi lesz aztán az akarat engedelmességével? Ebben a „hitben” benne volt az egész embernek igenlő állásfoglalása az Isten kijelentésével szemben; ez az egész életre kiható jellegzetesen akaratú ügy volt; ebben az emberi lélek mindenestől

fogva átadja magát Istennek az engedelmességre is, nemcsak kegyelmének boldog élvezetére.

Hiszen amikor valaki így „hisz Jézus Krisztusban“, hogy elfogadja bűnös volta ellenére is az Istennek feléje kínált kegyelmét, akkor ezzel elsősorban Jézus Krisztus „főpapi“ munkájának az ajándékát fogadja ugyan el, de ugyanaz a Jézus Krisztus, aki mint „Főpapunk“ biztosította számunkra az Isten megengesztelt kegyelmét, egyben „Főprófétánk“ és „Királyunk“ is és aki „Öbenne hisz“, mindenestől fogva hihet csak Öbenne, nem pedig úgy, hogy elválasztja az Ő „főpapi“ tisztségét a másik kettőtől. Nem lehet „hinnünk Öbenne“ a nélkül, hogy mint „Főprófétánkat“ is el ne fogadjuk és rá ne bízunk magunkat arra a világosságra, amellyel az Isten kijelentése Óáltala megvilágítja az életünket. És nem lehet „hinnünk Öbenne“ a nélkül, hogy mint „Királyunk“ előtt is meg ne hajoljunk és rá ne bízunk magunkat az Ő hatalmára, amellyel életünket nemcsak akarja, hanem tudja is alakítani. „Hinni Jézus Krisztusban“, ez tehát csakugyan azt jelenti: felszabadulni a bűnünk miatt ránknehezedő ítélet súlyától és örvendeni az Isten örökre biztosított kegyelmének, mert ezt köszönhetjük az Ő „főpapi“ áldozatának és közbenjárásának; de jelenti ugyanakkor ezt is: végleg fölébredni a magunk függetlenségének hazug álmaiból és abban a tudatban élni, hogy nem a magunkéi, hanem Istenéi vagyunk, amint ez az Ő „főprófétai“ szolgálata révén kiviláglik előttünk, és ezért lerakni botor lázadásunk fegyvereit és engedelmesen felesküdni az Isten akaratára, amint erre az Ő „királyi“ uralma rábír bennünket. Ha azt valljuk, hogy „hit által“ rendben van a dolgunk Istennel örökre, ez nem válhatik szabadságlevelünké a bűnre, hanem éppen a bűntől való leghatározottabb elfordulásunkat is jelenti. Sőt ha minden egyébtől eltekinténk is és csak a Jézus Krisztus „főpapi“ szolgálatára tekintve, „hinnénk Öbenne“, már ez is magában foglalná a bűntől való ugyanilyen elfordulásunkat. Mert nekünk ugyan ingyen ajándékképpen jut osztályrészünkül az Isten kegyelme, de hogy annak milyen nagy ára volt, azt éppen az Ő „főpapi“ szolgálatából láthatjuk meg. Azt az áldozatot, amelynek árán Ő nekünk ezt az ajándékot biztosította,

nem lehet úgy látnunk és megértenünk, hogy ugyanakkor bennünk a bűnnel szemben felelőtlen hajlandóságok ébredjenek! Az oltár körül, amelyre Ő feltette érettünk az életét, az Isten kegyelmének jó illatai terjengenek ugyan, de magán az oltáron az Isten ítélő igazságának a tüze ég. Aki örvendezve elfogadja azt, hogy Jézus Krisztus őérette is *elszenvedte* a bűn kárhoztatását, annak egyúttal siratnia kell azt is, hogy ezt a *kárhoztatást* kellett Öneki elszenvednie érette. Ezt az ajándékot elfogadni annyi, mint elismerni, hogy a mi megérdemelt halálos ítéletünk az, amelyet Ő magára vett és amelyben azonosította magát velünk, bűnösökkel. Annyit jelent ez, mint „Övele együtt meghalni“ a bűn számára, hogy „vele együtt támadhasunk fel“ a bűnnel örök harcban álló új életre. Aki „Jézus Krisztusban hisz“, azt nem kell még külön serkenteni a bűnnek megútálására és külön követelményként neki szegezni azt, hogy szakítson a bűnnel. Ebben a „hitben“ már benne van a lélek gyökeréig ható bűnbánat és a bűn ellen való elszánt hadüzenet.

De ha a „Jézus Krisztusban való hitben“ már benne foglaltatik is az Isten akarata szerint való élet elkötelezettsége és igyekezete és ha ez, minden felesleges aggodalmat meghazudtoló módon, ki is fog tűnni az élet valóságában, lesz ebben egy sajátos vonás, ami meg fogja különböztetni az ilyen „hitből élő“ embert. Nem azért fogja kerülni a bűnt, mert különben félnie kellene az Isten haragjától, és nem azért fog igyekezni az Isten akarata iránti engedelmességre, mert ezzel biztosíthat magának olyan előnyöket, amelyekről különben el kellene esnie. Ellenkezőleg: az a boldog bizonyosság fogja serkenteni, hogy Istentől már nem kell rettegnie és Istentől mindent máris megkapott, amire szüksége lehet. Nem az érdekei fogják vezetni, amelyek veszélyben forognak, hanem a hála kötelezettsége azért, hogy Isten kegyelmében örökre biztonságot lelt már. Erkölesisége nem az a szolgai erkölcsiség lesz, amely a bérre és a bér elveszthetésére gondol és ezért feszíti meg igyekezetét, hanem a szülői ház igazi fiainak az erkölcsisége, akik tudják, hogy ingyen megvan mindenük és éppen ezt igyekeznek meghálálni azzal, hogy szüleiknek a kedvében járnak mindennel. Ez a lelkület

nem azért tartózkodik a bűntől, mert nem tartja tanácsosnak elkövetni, bár egyébként kíváncznék rá és sajnálja, hogy tartózkodnia kell tőle, hanem azért, mert szívből megútálta. Rossznak tartja, mert tudja, hogy az Isten szemében is rossz. És nem azért buzgólkodik a jóban, mert csak így érhet el Istennél valamilyen fontos eredményt, bár ugyanakkor ezt terhes kényszernek érzi és örülne, ha nem kellene viselnie; hanem szeretni fogja a jót, mert tudja, hogy Istennek is az a kedve szerint való. Nyilvánvaló, hogy ez nemcsak magasabbrendű erkölcsiség amannál a másiknál, hanem ez az egyetlen igazi erkölcsiség. Amaz a következményektől féltő és az érdekek biztosítására irányuló erkölcsiség csak addig fog elmenni, ameddig kénytelen. Amikor csak lehet, kibúvókat fog keresni vagy látszatokkal fogja megnyugtanni magát. Nem lehet benne megbízni, mert nem a szív mélységeiből fakad, hanem kívülről van rászabva az ember életére.

Ha valaki erre azt mondja: az átlagembereknél ennyivel be is kell érünk, sőt kérdés, hogy van-e egyáltalán ember, aki mindig meg tudna maradni a magasabb, az igazi erkölcsiség színvonalán, — akkor igazat adunk neki. Az emberi élet nem nélkülözheti a fenyegető büntetések zaboláját és az ígérkező jutalmak sarkantyúját. Ezeknek felhasználása nélkül nem lehet benne rendet fenntartani és nem lehet a fejlődés útján kormányozni. De most nem arról van szó: miként vélekedünk mi az emberekről és hogyan rendezzük be magunk között az életet, hanem arról, hogy Isten mit mond nekünk és mit akar velünk. Ő Jézus Krisztusban az Ő ingyen való kegyelmét jelentette ki nekünk. Akármilyen legyen is a mi egymásközi viszonyulásunk és életrendünk, nyilvánvaló, hogy Isten azt akarja, hogy Őt ne a büntetés félelmétől ostorozva és ne a jutalmak reménységétől ösztönözve, hanem az Ő kegyelméért való háladatosságból szolgáljuk. Nem a „szolgaság” lelkét, hanem a „fiúság lelkét” akarja belénkoltani. Ezért adja nekünk a megváltás ajándékának első és alapvető mozzanataként ingyen ajándékol az Ő „megigazító” kegyelmét, amelyet csak el kell fogadnunk!

XVIII.

A MEGVÁLTÁS AJÁNDÉKAI. II.

Azzal a kérdéssel foglalkoztunk: mit nyer az ember azzal, hogy „hisz Jézus Krisztusban”? Azt feleltük rá: mindenekelőtt elnyeri bűnös volta ellenére is az Istennel való közösséget. Ez a megváltásnak első és alapvető ajándéka, amelyet Jézus Krisztusnak köszönhetünk: bűnünk nem választ el már többé Istentől, igazságosságának megérdemelt ítélete már nem fenyeget bennünket, kegyelmébe fogadott gyermekei vagyunk! Olyan nagy ajándék ez, hogy be is telhetnék vele a lelkünk. Megtörténhetnék, hogy úgy elmerülünk az örömébe, hogy észre sem vesszük, hogy ez még nem minden, hanem ezen túl még több is vár reánk. Meg is történt nem egyszer, hogy a keresztyén hit itt nyugvóponttra jutott és tovább már nem is kívánczozott. Bizonyos szempontból csakugyan nyugvópontot is jelent az Isten kegyelméből elnyert ez a „megigazulás”. Az ember félelmei és vívódásai elpihenhetnek itt. És mennél inkább igyekezett az ember a maga meddő erőfeszítéseivel kiérdemelni és biztosítani az Istennel való közösséget, annál boldogabban nyugodhatik meg abban a bizonyosságban, hogy amit magának soha nem tudna megszerezni, azt Jézus Krisztus által Isten kegyelméből ingyen ajándéku! elnyeri, csak el kell fogadnia és máris élvezheti. Nagy lelki békesség és öröm forrása az a bizonyosság, hogy az Istennel való viszonyunk bűnös voltunk ellenére is örökre rendezve van. Nem csoda, ha ez sokszor olyan

végállomásnak tűnt fel, amelyre elérkezve nincs már egyéb dolga az embernek, mint átadnia magát a feletti örvendezésének, hogy Isten kegyelméből ide elérkezhetett. Azt kell mondanunk: nem is lehet másképen „hinni Jézus Krisztusban“, csak úgy, hogy ez a hit telve van a bűn átkától örökre megszabadult lélek hálás örvendezésével. Hiszen örökre elmúlt a feje felől az Istentől való elvettetés veszedelme és megszületett az a bizonyossága, hogy Isten kegyelmesen feléje fordult és magához ölelte örökre!

És ez mégis csak egyoldalú látása volna a helyzetnek. Csak addig tűnhetik fel ilyen végső nyugvópontnak az Isten kegyelméből elnyert „megigazulás“, amíg a mi szükségünknek és azok megoldásának az ügyét, a magunk veszélyeztetettségét és a magunk megszabadulását helyezük a középpontba és ennek a szempontjából nézzük a megváltást. Mihelyt Isten szempontjából tájékozódunk, azonnal észrevevesszük, hogy az Ő kegyelméből való „megigazulásunk“ nem végállomás, hanem voltaképen csak kiindulópont. Ha a megváltás azt jelenti, hogy Isten a bűn okozta romlás ellenére mégis megvalósítja az emberben az Ő eredeti teremő akarátát és így dicsőíti meg az Ő kegyelmét, akkor nyilvánvaló, hogy a bűnös ember „megigazulásával“ ez még nem teljesedett be, csak megkezdődött. Ezzel az ember voltaképen csak reákerült arra a vágányra, amelyen most már végigfuthatja a megváltás útját egészen a végső célíg, a megváltás beteljesedéséíg. Ha a bűn átka, amely Istentől elválasztotta, elmúlt is felőle, és elnyerte is az Istennel való közösséget, ez nem azért történt, hogy éppen csak megtörténjék és ő örülhessen ennek. Hiszen, ha Isten kegyelmébe fogadta is, azért még mindig bűnös ember, Isten eredeti célja még ezzel nem valósult meg benne. Azért fogadta Isten az Ő kegyelmébe, hogy ne maradjon meg bűnös embernek! És ezért a megváltás első nagy ajándéka, a „megigazulás“ után sorra kell kerülnie a megváltás egyéb ajándékainak is, hogy az Isten kegyelmébe fogadott ember valósággal is átváltozzék olyanná, amilyennek Isten látni akarja. Ez a bekövetkező tényleges átváltozás is ugyanabból a forrásból ered, mint a „megigazulás“. Jézus Krisztusban nyerhet el az ember mindent, ami az ő megváltásához tartozik. Őbenne

készített el és Őbenne kínál nekünk Isten kegyelme mindent. És azáltal lesz a mienkké, hogy „hiszünk Jézus Krisztusban“.

A „megigazulásról“ szólva azt hangsúlyoztuk, hogy az még nem jelenti az emberi élet tényleges megváltozását, hanem azt, hogy Isten a bűnös embert, úgy, amint van, kegyelmébe fogadja, mintha nem volna bűnös ember. Most hozzá kell ehhez tennünk: ha az embernek így helyreáll az Istennel való közössége, ezzel valójában mégis lényeges változás állott be már az embernek tényleges állapotában is. Ha talán semmi nem látszik is ebből és ha minden jel szerint ugyanaz a bűnös ember áll is előttünk Istennek e mindenkorra szóló kegyelmi ténye után, mint aki azelőtt volt, — mégis egészen más már a helyzet! Istennel új viszonyba jutva már új életet él az ember. Hiszen az Istennel való közösségben az életelemét nyerte vissza, amelytől bűne miatt meg volt fosztva. Újra megvan a kapcsolata életének azzal az ősforrásával, amelytől bűne által elszakadt. Ezzel olyan más életfeltételek közé jutott, amelyek más életet tesznek lehetővé számára, mint amilyent különben élhetne. Az a változás, amely így bekövetkezett, talán csak rejtett kezdet még, amelynek még sok időre lehet szüksége, amíg láthatóan a felszínre tör és még akkor is csak kezdetlegesek és gyengék lesznek a megnyilvánulásai. Csak csíraszerű valóság lesz ez az új élet: nem a szerint ítélandó meg, hogy milyen eredményeit lehet számonvenni, hanem a szerint, hogy milyen jövődőnek az ígéreteit hordja magában. Azzal, hogy Isten kegyelméből elnyerte az Ővele való közösséget, még csak gyökerében gyógyult meg a bűnös ember élete, és még nagy útja lehet annak, hogy ez a gyógyulás a gyökérzetből fölhatolva átjárja életének egész valóságát. De a folyamat megindult: Istennel való közösségében az ember „újjaszületett“ és ennek az új életnek csak a kibontakozása van hátra. Ennek során nyeri el az ember a megváltásnak egy másik nagy ajándékát: bűnös életének a valóságban is bekövetkező fokozatos átalakulását, a „megszentelődést“.

Láttuk, hogy a megváltás első ajándékában, a „megigazulásban“ mint domborodik ki Jézus Krisztusnak „főpapi“

szolgálatát sajátosságosan. Bűnös embereket azért fogadhat Isten kegyelmébe, mert érettük hozott áldozatával és érettségük közbenjárásával Jézus Krisztus kielégíti az Isten igazságosságát. De már erről szólva is kiemeltük, hogy ezt az ajándékot elfogadni, vagyis „hinni Jézus Krisztusban“, olyan „megtérést“ jelent, amelyben a bűnös ember magáévá teszi Istennek a bűn ellen Jézus Krisztusban megnyilvánított ítéletét, magát is elítéli bűnéért és szakít vele. Ezzel a hittel tehát egy új ellentét születik meg az ember életében. Különben Istennel fordulna szembe a maga bűnével, most az Isten pártjára állva, a maga bűnével fordul szembe. És ebben az a fontos, hogy Istennel együtt vállalja a maga bűnével való szembefordulást. Tehát nemcsak arról van szó, hogy elhatározások és fogadkozások ébrednek benne, hogy ezentúl csak ellenséggként fog szembenállani a bűnnel s a régi egyességgel, amelyben vele élt, véget vet. Ez így magában véve mit sem érne! Hamar semmivé válnának az embernek bármennyire szívből jövő eltökélései is, ha csak rajta magán múltak azoknak a megvalósítása! Hiszen Istentől való elszakadottságában is nem egyszer megpróbált a bűn ellen harcolni, amikor egy-egy pillanatra felülkerekedett benne az a belátás, hogy veszélyes út a bűnnek az útja, vagy amikor lelkiismeretének a szava, amely nem halt el egészen, fel-felkelte benne az undort bűnös volta ellen. Azonban az ilyen harci próbálkozásoknál mindig kitűnt, hogy az ember lebecsülte az ellenfél erejét. A legelső adódó alkalommal a bűn megint csak leszedte a lábáról. Az Isten ellen való engedetlenséget nem lehet úgy elkezdni és folytatni, hogy az ember bármikor abba is hagyhassa, ha meggondolta a dolgot. A bűnös ember felett uralkodik az ő bűne és nem rázhatja le magáról. A „megigazult“ embernél azonban más a helyzet. Ő közösségben él Istennel és ezért már nem a bűn túlerejének kiszolgáltatott gyengébb fél. Istennel együtt ő van túlerőben a bűnnel szemben. Mivel Istennek kegyelme eltörölte a bűnnek átkát, amely Őtöle elválasztotta az embert, ezzel egyúttal megadta azt a másik ajándékot is, hogy megtörte a bűnnek hatalmát is, amely zsarnoki módon uralkodott az ember felett.

Ugyanaz az ajándék, amelyik az egyik oldaláról nézve

a bűn uralma alól való megszabadulás, a másik oldaláról nézve az Isten akarata szerint való élet megvalósulása. Mivel pedig az Isten akarata szerint való élet Jézus Krisztusban áll előttünk, mint egyetlen tökéletes és tiszta példában, úgy is meghatározhatjuk a bűnös ember életében végbemenő tényleges változást, hogy az nem más, mint a Jézus Krisztus hasonlatosságára való átformálódás. Jézus Krisztusban azért közelget az Isten hozzánk kegyelmesen, hogy a mi bűnös életünkben is ugyanazt az emberi életet ábrázolja ki, amely Jézus Krisztusban valósult meg. És „hinni Jézus Krisztusban“ azt jelenti: egész valónkat kitárni annak az áthasonító hatásnak, amely Őbelőle reánk sugárzik. Így valósul meg a megváltás: életünknek a bűn okozta romlásból való kigyógyulása és ezáltal Isten eredeti teremtető akaratának a beteljesedése. Ennek a lehetőségét adja meg a „megigazulás“. Az egész végbemenő átalakulás azon alapszik, hogy Isten bűnös voltunk ellenére sem vetett el, hanem kegyelmébe fogadott bennünket. Mivel közösségben lehetünk vele úgy, amint vagyunk, azért leszünk másokká, mint amilyenek különben lehetnénk. Ezért nem lehet a „megigazulás“ nagy örömben elpihenünk, hanem teljes lélekkel sietnünk kell a megváltásnak a felé a további ajándéka felé, amelynek a kapuját megnyitotta előttünk a „megigazulás“. A „református Hiszek-egyek“ az ad sajátos színezetet, hogy amikor ezt vallja: „Hiszek Jézus Krisztusban“, akkor ebbe nyomatékosan beleérti azt is: rábízom magamat úgy is, mint „megszentelődésemnek“ Istentől kapott erőforrására; kitárt lélekkel elfogadom Őbenne Istennek azt az ajándékát is, hogy Ő lesz az elégséges segítségem a bűnnek minden hatalma ellenében az Isten akarata szerint való életben; bizalommal átengedem magamat az Ő vonzásának, amellyel az övéhez hasonló életnek az útjára, az Ő követésére, maga után vonz. Ebben van a „megigazulás“ ajándékának is az igazi értelme: nem önmagában, hanem abban, ami utána következik és reá felépül!

Mindez más szóval megint csak azt jelenti, hogy Jézus Krisztus „főpapi“ szolgálatát nem lehet úgy elfogadni, hogy ugyanakkor ne fogadjuk el az Ő „főprófétai“ irányítását és az Ő „királyi“ uralmát is. A bűnös embernek az

a valóságos átalakulása, amelyről szó van, voltaképen azt jelenti, hogy Jézus Krisztus másik két megváltói „tiszt-sége“ is érvényesül az életében. Van a „megszentelődés“ folyamatában egyfelől valami, amit „megvilágosításnak“ lehet nevezni s ami sajátosan Jézus Krisztus „főprófétái“ munkájának az ajándéka. Az ember zavaros és hamis gondolatainak a sötétségét egyre jobban felderíti Isten igaz és tiszta gondolatainak a lelkét átjáró fénye. Aki Istennel közösségben élhet, annak az egész gondolkozása egyre jobban átfarmálódik úgy, hogy mindent annak a kijelentésnek a megvilágításában lát, amelyet Isten Jézus Krisztusban adott. Megtanulja az életet és halált, a jelent és jövődőt, testi és lelki dolgokat, örömöket és bajokat, a mulandóságot és az örökkévalóságot úgy szemlélni, ahogy Jézus Krisztus szemén át nézve jelennek meg előtte. Így eloszlanak a bűn vakságából eredő csalfa álmokképek és zavaró torzképek, és új színben, új értelmet nyerve tárul az ember elé az igaz valóság. Mivel pedig az ember lényegében véve szellemi lény, azért ez a gondolkozásában, vagyis szellemi életében beálló változás azt jelenti, hogy ő maga más emberré lesz. Új irányt vesz az egész élete, új célokat lát maga előtt és új utakra van beállítva. Ez a változás folyamatosan megy végbe. Néha hasonlatos ugyan a megindulása egy olyan hirtelen gyógyuláshoz, amelyben egy vak embernek a szeméről egy pillanat alatt lehull a hályog és így a sötétségből egyetlen lépéssel átérkezik a világos látás birodalmába. De az így megnyílt szemre is sok látnivaló vár az előtte kitáruló világban és csak fokról-fokra fogja megszerezni a benne való tájékozódást. Az Isten világosságánál való látásnak ez az egyre fokozódó tisztulása és élesedése az az ajándék, amelyet Jézus Krisztusnak mint „főprófétáknak“ az iskolájában elnyerhetünk. Türelem is kell tehát hozzá. Ebben az iskolában is van rend: csak leckéről-leckére lehet benne előbbre haladni és semmit nem lehet átugorni. Vannak Istennek olyan megláttatni valói, amelyekkel megvárát, mert előbb más dolgokhoz kell hozzágyakorlódnia a szemünknek. És ahányan vagyunk, mindnyájunkkal más utat járát meg az isteni Tanítómester ebben az iskolában. De mindnyájunkat egyre előbbre vezet. Mind növekedhetünk és gya-

rapodhatunk abban a szent „bölcseiségben“, amelyet semilyen emberi ismeretforrásból nem meríthetnénk, mert egyetlen forrását Jézus Krisztusban nyitotta meg számunkra Istennek kegyelme. Egyrészt abban fog mutatkozni ez az előbbrehaladás, hogy az Ő tanítványai mind otthonosabbakká válnak annak a történeti kijelentésnek a világában, melyet Isten egyszersmindenkori ajándéka-képen a Biblia őrzött meg számunkra és egyre vágyakozóbb lélekkel fogják felszívni magukba mindazt az igazságot, amelyet Jézus Krisztus az Ő hajdani „megaláztatásában“ hozott el e világra. Másfelől pedig abban áll az ilyen tanítvány előhaladása, hogy erősödni fog a figyelme és finomodni fog a lelki érzékenysége az Isten élő kijelentése iránt: a Bibliában találkozással Jézus Krisztussal egyre biztosabban fel tudja majd fogni azt, amit Ő az Ő mennyei „felmagasztaltatásából“ mond itt és most az Ő testi füllel nem hallható, de mégis világos és határozott szavával.

Ezzel a „megvilágosíttatással“ együtt jár az a másik ajándék, amellyel kiteljesedik a „megszentelődés“ és amelyet szorosabb értelemben vett „megszentelődésnek“ nevezhetünk: Jézus Krisztus „királyi“ uralmának az érvényesülése a benne hívők életében. Nem lehet Őáltala közösségben élnünk Istennel a nélkül, hogy az Ő akaratához is egyre fegyelmezettebb engedelmisséggel ne simuljunk hozzá. Ő nemcsak gondolataink világában ragyogtat fel egyre tisztább világosságot, hanem az akaratunk világában is egyre tisztább rendet teremt. Kósza kívánságainkat megzabolázza és az Isten szolgálatának az igájába hajtja. Nemcsak úgy osztogatja parancsait, hogy azokkal elindít bizonyos irányban, hanem úgy, hogy általuk mintegy kézenfogva vezet és maga után von, hogy az elénk szabott utat végig is járjuk. Úgy hajlítja az akaratunkat, hogy ne akarjunk mást, mint amit Ő akar, de azt, amit Ő akar, mi is szívvel-lélekkel akarjuk. Közben ezzel az Ő uralmával mint valami védő paizzsal vesz körül bennünket az élet kísértései ellen: csábítások, amelyek különben a szívünkig hatolva megejtenének bennünket, úgy elvesztik a varázsukat felettünk, hogy szinte észre sem vesszük hívogatásukat, és fenyegetéseik, amelyek külön-

ben megfélemlítenének és rávennének a bűnre, úgy elvesztik a mérgüket, hogy könnyen túl tudjuk tenni magunkat rajtuk. S míg így elfordítja az akaratunkat olyan dolgoktól, amelyeket Önélküle megcselekednénk, másfelől oda fordítja olyan dolgok felé, amelyektől különben — ha egyáltalán eszünkbe jutnának — kedvetlenül húzódoznánk vagy riadtan megszöknénk. Egyszóval: ránevel bennünket az Isten engedelmes szolgálatára. Még akkor is, amikor olyasmiket parancsol nekünk, amiket egy vagy más okból amúgy is megcselekednénk, mássá teszi, az Isten szolgálatává szenteli az életünket azáltal, hogy megtanít ezeket a dolgokat is nem másért, hanem Isten kedvéért, Isten dicsőségére cselekedni.

Ez sem máról-holnapra végbemenő átalakulás, hanem huzamos folyamatnak és állandó előhaladásnak a dolga. Hiszen maga az a nyersanyag is, melyet Isten „megszentelő” kegyelme így átformál, maga a mi emberéletünk, sem kész adottság, ami egyszerre átformálható volna, hanem egymást követő napok és évek rendjén fejlődik csak ki. Más a ma, más a holnap, és megint más a holnapután. Mások az ifjúkor éve, mások az életünk javakorabeliek és mások az öregkorunkéi. Az élet minden szakaszában más kérdések merülnek fel, amelyekben érvényesülnie kell a Jézus Krisztus életformáló erejének. Ha ma tökéletesen átformálódna is valakinek az élete az Isten akarata szerinti formára, mit érne az már egy, vagy éppen tíz év múlva egészen más viszonyok között? Akkor majd egészen másképpen kell annak megnyilatkoznia, hogy ő valóban az Isten akarata szerint él, mint ahogy ma megnyilatkozhatik. Csak állandó előhaladásban fejlődhetik és érlelődhetik ki az ember „megszentelődő” élete. De így csakugyan van benne valóságos előbbrehaladás! Eleinte nagy erőfeszítést kívánó engedelmeskedések idők múltán szinte maguktól működő megszokásokká válnak. Ki-ki-újuló akarásokból lassanként az Isten akaratahoz igazodó állandó jellem alakul ki. És amikor bizonyos bűnei ellen való harcában gyakorlatot szerez és így a győzelmet feltettük könnyebben kivívja az ember, felszabaduló erejét annál inkább fordíthatja más bűnök ellen való újabb és még nehezebb harcaira. Így kapja meg Isten kegyelmé-

ből azt az ajándékot, amelyet különben, ha vért verejtékezne is erőfeszítésében, soha el nem érhetne: az élete egyre teljesebben átalakul az Isten akaratának az irányába, a Jézus Krisztus életének a mintájára. Ebben érvényesül Jézus Krisztus „királyi” uralma: Isten azért adta Őt nekünk, hogy általa a maga akaratának a szolgálatába vonja az életünket. Ehhez csak az szükséges, hogy „higyjünk Jézus Krisztusban”, adjuk át magunkat neki bizalommal. Amint állandóan keressük a vele való találkozást a Biblia lapjain és kitarjuk a lelkünket azoknak a hatásoknak, amelyeket Ő „megaláztatásának” napjaiban kisugárzott magából, azok rabul ejtenek bennünket és csodálatos átformáló munkát végeznek rajtunk. Közben pedig állandóan azt tapasztalhatjuk, hogy ilyenkor nem is csak egy régen valamikor itt járt személyiség bőv-körébe jutunk, hanem azzal az élő „Királlyal” van dolgunk, aki mennyei „felmagasztaltatásából” nyúl bele titokzatos hatalmával a mindenkori jelenben az emberek életébe és igazgatja azt a maga akaratának az útján.

De akár a „főprófétai”, akár a „királyi” ajándékot nézzük, ugyanarról az egy ajándékról van szó mindkettőben. A gondolatainknak Isten szerinti kivilágosodása és az akaratunknak Isten akaratára szerinti formáltatása egymástól elválaszthatatlan, egymást kölcsönösen átható két folyamat. Minden újabb tisztalítás egyúttal új gyakorlati indíttatást és lendítő erőt is rejt magában. És minden újabb gyakorlati engedelmisség egy-egy lépcsőfok, amellyel feljebbjutva megint csak új látások nyílnak meg előttünk. Mindenképpen az megy végbe rajtunk ebben a folyamatban, hogy az a romlás, amelybe belesüllyedtünk bűnünk folytán, gyógyul és kitisztul az életünkből. Az Istentől egyre távolabb sodródó élet helyett az Istennel egyre jobban összeforró életet élhetünk. Nemcsak a bűn átka mult el fejük felől, hanem meg van döntve a bűnnek felettünk uralkodó hatalma is. Valóságos életünkben is megváltott emberek vagyunk, akik nem hunyázkodnak már meg tehetetlenül a régi bitorló zsarnok előtt, hanem a fejüket felemelve felmondhatják néki a szolgálatot, mert mostmár az egyetlen igazi Gazdájuk rendelkezik velük.

De hogy ezzel kapcsolatban téves fogalmaknak helyt

ne adjunk, két dolgot kell nagyon hangsúlyoznunk. Az egyik az, hogy a „megszentelődésnek“ ezt a folyamatát a mi emberi tekintetünk nem ellenőrizheti előhaladásában. Isten ajándéka az a Jézus Krisztusban hívók számára és ezért az Ő titka, hogy hogyan osztogatja. Mi nem követhetjük ebben nyomon az Ő keze munkáját. Nekünk mindenesetre nagy egyenlőtlenségek tűnnek a szemünkbe. Néha látunk olyan embereket, akiknél mintha remekbe végezné munkáját a „megszentelő“ kegyelem. Talán az egyik napról a másikra olyan feltűnő változáson megy át a gondolkozásuk és az életben való magukviselete, hogy az szinte még a hitetlenek szemében is Isten csudájának tűnik fel. Vagy olyan magas fokra emelkednek az Isten megismerésének az iskolájában és az Isten akarata szerint való életben, hogy szinte lehetetlen rájuk néznünk a nélkül, hogy róluk eszünkbe ne jusson mindjárt Jézus Krisztus: annyira magukon viselik az Ő bélyegét, hogy azonnal rá lehet ismerni bennük az Ő tanítványaira és követőire. De látunk viszont sokszor olyan embereket is, akik Jézus Krisztus híveinek vallják ugyan magukat, de vajmi kevés becsületet szereznek ezzel az Ő nevének! Bajos volna megmondani: miben különbözik az életük attól az élettől, amelyet az Őbenne való hit nélkül élnének. Azonban mindez, amit mi így látunk és megállapítunk, a dolgoknak csak a felszínén mutatkozik. Ki tudja: milyen kép tárulna elénk, ha a valóság előlünk elrejtett mélységeibe is úgy beleláthatnánk, ahogy Isten látja azokat! Hátha kiderülne, hogy annak az embernek az életében, aki szerintünk csak csigalassúsággal vánszorog előbbre a „megszentelődés“ útján vagy egyáltalán semilyen jelét nem mutatja az előhaladásnak, valójában az Isten életformáló kegyelmének nagyobb csodái mennek végbe, mint annak a másik embernek az életében, aki a mi ítéletünk szerint messze előtte jár vándortársainak ezen a szent országúton és útmutató például szolgálhat a többieknek is! — Az egyes ember életében is, kiki a magáéban, hasonló egyenlőtlenségeket láthatunk egyes korszakok között. Van néha úgy is, hogy az új emberünk élete egyszerre hatalmas lendülettel ível fölfelé, mint amikor tavasszal az élet fakadása néha rövid néhány nap alatt megváltoztatja az egész

táj képét. Néha Isten gondolatai villámfény módjára világosodnak ki előttünk és válnak azonnal szilárd bizonyosságainkká a Jézus Krisztus iskolájában. És az Ő ereje is néha sodró áradatként kap el bennünket, hogy elszaggasson minden köteléket, amellyel a part mellett való bűnös veszteglésre voltunk ítélve, és magával ragadjon az Isten szolgálatának a szabad, nyílt vizeire. De nem mindig ez a helyzet! Vannak idők, amikor az előhaladásunk kínosan akadozóvá válik. Szinte úgy látszik, hogy nem is haladunk, hanem egy helyben tespedezünk. Sőt vannak idők, amikor gyászos visszaeséseket élünk át. Az is, amit Isten már egyszer kivilágosított előttünk Jézus Krisztus által, újra csak összezavarodik előttünk és már egyszer elnyert bizonyosságaink felett ismét csak elhatalmasodnak kétségeink. Régi bűneink is, amelyekről azt hittük, hogy ellenük már sikeresen megvívtuk szabadságharcunkat, megint csak a nyakunkra telepszének. Mintha cserben hagyna bennünket az a segítő és vezérlő erő, amelyet Jézus Krisztus sugárzott az életünkbe! Mintha legalább is szünetelne az Ő felettünk való uralma: mi megint csak magunknak élünk és nem Őt szolgáljuk! De ki tudja: vajjon a lelki életnek nem az ilyen sívár, kopár, téli napjaiban gyülemlik-e fel bennünk titkon az a duzzadó erő, amelyből aztán előbb-utóbb csak annál gazdagabb szépségben robban megint ki egy újabb tavaszi korszak? Hátha végül majd ezek a szomorú, meddő idők bizonyulnak mégis a legtermékenyebbeknek? — Egyszóval: a „megszentelődés” folyamata nem ellenőrizhető emberi szemmel. Nincs olyan mérték, amellyel meg lehetne állapítani: mennyire haladt már vagy nem haladt még előbbre. Nem arra való, hogy az egyik ember életét összehasonlítsuk a másikéval, vagy ugyanannak az embernek az életében is az egyik korszakot a másikkal és aztán felállítsuk a rangsort: ez feljebb áll, amaz meg lejjebb. Csak egy bizonyos: akit Isten kegyelmesen az Ő szívére fogadott, azt egyúttal az Ő kegyelmének a műhelyébe is bevonta és azon el is végzi az Ő átforgató munkáját. A valóság az, hogy ez az Ő „megszentelő” munkája egy pillanatra sem szünetel azoknak az életében, akiket Jézus Krisztus által közösségbe fogadott magával. Amikor Jézus Krisztus megjelent ebben a vi-

lágban, akkor Ő a megváltásnak ezt az ajándékát is magával hozta közénk, bűnös emberek közé, és ezért „hinni Jézus Krisztusban“ azt is jelenti, hogy mivel bizonyosak vagyunk Jézus Krisztus felől, bizonyosak vagyunk a „megszentelődésnek“ e felől a benne megjelent ajándéka felől is, tekintet nélkül arra, hogy abból mennyi válik láthatóvá vagy mennyi marad elrejtve az emberi szemek előtt.

A másik fontos megjegyzés, amely mindezekkel kapcsolatban nem maradhat el és amely már át is vezet bennünket a megváltásnak egy harmadik ajándékához, az, hogy akármilyen gazdag eredményekkel bontakozik is ki a „megszentelődésnek“ az ajándéka, ebben az életben mégis mindig csak részleges és befejezetlen marad. Soha nem juthat lezáródáshoz, míg a halál nem tesz pontot a végére. „Holtig tanul“ az Isten kegyelméből Jézus Krisztus iskolájába befogadott ember, mert minden ismeret, amely előtte kivilágosodik, csak „rész szerint való“ és mindig várnak reá új meglátni és megérteni valók, amelyekre soha nyugvóponton nem jutó, mindig tanulékony vágyakozással kell ódaszentelnie a figyelmét. A bűn ellen vívott akarati küzdelme is, akármennyi győzelmet megadott is megérnie, folytatódik mindhalálig. Ha „ő emberét“ leteperte is, megölte is, eltemette is, akkor sem szabadult meg tőle végképen. Holtában is szívósan él az még és mindig lesi az alkalmas pillanatot, amelyben újra feltámadhat. Mindennap újra meg kell öldökölni! Ezért úgy áll a dolog, hogy még az Isten kijelentéséből eltanult legtisztább gondolatainkat is elhomályosítja valamelyes emberi fogyatékosságunk és az Isten uralma alatt végzett legengedelmesebb szolgálatunkhoz is mindig hozzátapad valamilyen nyoma emberi bűnösségünknek, amely miatt nem ütheti meg az isteni tisztaság mértékét. Reménytelen is volna a helyzetünk, ha a „megszentelődésünkkel“ kellene kielégítenünk az Isten igazságosságának a követelményeit! Még az Istennel közösségben élő ember sem mutathat fel semmit, amivel az Isten ítélőszéke előtt megállhatna. A „megszentelődésben“ való előhaladása közben is mindvégig az Isten „megigazító“ kegyelmének köszönhet mindent: csak azért élvezheti az Istennel való közössége áldásait, mert az ő saját érdemetlenségének ellenére is biztosította ezt

számára Jézus Krisztus, és méltatlanságának ellenére is ingyen ajándékol nyeri el azt. Örülhet a „megszentelődés” útján elért eredményeknek, de sohasem úgy, mintha Isten előtt dicsekedhetnék velük, mint a maga érdemeivel. Minden dicsőséget Istennek kell értük adnia, akinek kegyelméből lett azzá, amivé lett. És közben a bűnbánat szégyenétől kell pirulnia az arcának, ha arra gondol: milyen nagy útja van még hátra!

Csonka marad bizony a megváltás egész műve mindaddig, amíg egy jövődöbeli harmadik mozzanattal nem teljesedik ki egészszé. Abban, hogy Isten kegyelme elhárította a bűnös feje felöl a bűn átkát és a bűnös életében megtörte a bűn uralkodó hatalmát is, benne van az ígérete és a záloga annak, hogy egyszer mindenestől fogva el is fogja tüntetni a bűnt az ember életéből és ezzel be is fejezi megváltó kegyelmének a munkáját. Ezzel teljes valóságga lesz a megváltás: a bűntől megrontott emberélet helyre lesz állítva olyanná, amilyennek Isten eleitől fogva látni akarta. De ez nem a halálon innen, hanem csak a halálon túl, egy másik világban fog bekövetkezni. Amíg az ember még ebben a világban él, bármilyen tisztára kiforrana is benne az új élet bora, mégis csak a régi, megfertőzött edény hordozza azt magában. Az ember teste ugyanaz marad, ami a megváltás nélkül is volt. Ennél a testénél fogva benne marad a bűnös embervilág közösségében. S ez nem is csak a leszármazás kapcsolatait jelenti, hanem egyébként is teste révén van a megváltott ember ezer szállal még mindig idekötözve a bűn által megrontott embervilághoz, úgyhogy annak összefüggéseiben részes és annak egészéhez elválaszthatatlanul odatartozik, ő benne él abban és az is benne él őbenne. A „megszentelődés” nagy csodája és ajándéka éppen abban áll, hogy Isten kegyelme ellensúlyozni tudja a bűnnek mindazt az erejét, amely a megváltott emberre is állandóan hat annak révén, hogy még régi testében és ezáltal régi világában is itt él. De teljessé akkor lesz a megváltás, amikor már nem lesz mit ellensúlyozni, mert minden harc véget ért a teljes győzelemmel. Ez akkor következik be, amikor a testi halállal elszakadnak azok a szálak, amelyek a megváltott embert még hozzáfűzték a bűn által megrontott

világhoz. Amíg ez meg nem történik, neki is viselnie kell még Istennek azt az ítéletét, amely a bűnös emberiségen nyugszik. Reánézve nem átkos teher ez, mert hiszen csak azt jelenti, hogy még várakoznia kell megváltásának a beteljesedésére. Nem taszítja őt ez az ítélet már a reménytelenség mélységeibe, hanem ellenkezőleg: megtanítja türelmesen reménykedni a megváltásnak még hátralevő beteljesedésében és közben is arra készíti, hogy igyekezzék többről-többre jutni annak már most elnyerhető ajándékaiban. Ebből az ítéletből kifolyólag kell elviselnie a halált is, amellyel Isten kimondja a szentenciát: az az evilági élet, amelyből a megváltott ember is kisarjadt s amelynek nyomait a „megszentelődés“ ellenére is még mindig magán viseli, nem az az élet, amelyre Ő az embert teremtette. De ez a halálos ítélet sem fenyegető veszedelem már a megváltott emberre nézve. Csak azt a régi burkot töri össze, amely alatt már ott fesledezett és épült az Isten kegyelméből megindult új élet. S ezért bár egyfelől Isten ítélete a halál a multa vonatkozólag, másfelől megnyílt kapu a jövőre, a teljes megváltás, a „megdicsőülés“ felé. Ez a jövőre meghozza az Isten tökéletes ismeretét, a „színről-színre látás“ ajándékát. És meghozza a Jézus Krisztus megdicsőült embervoltának a teljes hasonlatosságát, a büntelen tisztaság ajándékát. „Hinni Jézus Krisztusban“ tehát azt jelenti: a „megigazulás“ és a „megszentelődés“ koronájaképen bizonyosan várni a „megdicsőülést“ is, mint az Ő megváltó munkájának harmadik és végső ajándékát.

XIX.

A SZENT LÉLEK VALÓSÁGA.

Elérkeztünk a Hiszekegy harmadik és utolsó szakaszához, amelyben megvalljuk a Szent Lélek Istenbe vetett hitünket. Ezzel válik teljessé a Szentháromság Istenről való hitvallásunk. Volt már szó arról, hogy teljes bizalommal tekintünk fel Istenhez, aki minden teremtményei felett, mi felettünk emberek felett is, megközelíthetetlen magasságban él és feltétlen hatalmával titokzatosan kormányozza világát az Ő céljai felé. Azután felmutattuk ennek a bizalmunknak a forrását és alapját azzal, hogy vallást tettünk Jézus Krisztusról, akiben Isten magát kijelentette és pedig éppen hozzánk, mint bűnös emberekhez hajolt olyan közel kijelentésével, hogy ezzel a megváltás ajándékát hozta el nekünk. Most még hozzá kell tennünk ezekhez azt, hogy úgy is ismerjük Istent, mint aki teremtményeiben bennük él, közelebbről bennünk, bűnös emberekben is úgy vesz lakozást és úgy munkálkodik, hogy ezzel magával titokzatos egyességre von, a tulajdon életével hat át, és így viszi megvalósulásra bennünk céljait, közelebbről éppen a megváltás művét. Az Atyáról és a Fiúról vallottak után így a Szent Lélek csodálatos valóságáról is vallást téve, mint valami lezáródó kör, kikerekedik a vallástételünk és kivilágosodik belőle: miért mondjuk el a Szentháromság Istenről olyan boldog hálával, hogy „hiszünk Őbenne“.

A Szent Lélek Isten valóságát, ha nem neveztük is

ezen a néven, voltaképen már érintettük akkor is, amikor az Atya Isténről beszéltünk. Mondottuk akkor, hogy teremtményeinek fenntartásában és kormányzásában Isten számunkra megfoghatatlan módon, valahogy „belülről” érvényesíti az Ő fölöttük gyakorolt hatalmát. Öntudatlan teremtményeinek magában az alkatában, a természetében tart fent olyan ható erőket és tart érvényességben a működésüket irányító olyan törvényeket, amelyek által fennmaradásukat is úgy biztosítja és a rajtuk és általuk végbemenő történéseket is úgy kormányozza, ahogy Ő akarja. Így minden atomnak a bonyolult belső folyamataiban is, minden sarjadó fűszál és minden röpködő bogárka életjelenségeiben is voltaképpen már ott fénylik a teremtményeiben benne ható Istennek, a Szent Lélek Istennek a titka. Azt meg külön kiemeltük, hogy minket embereket nemcsak úgy igazgat Isten, ahogy mi szoktunk egymásra irányító hatásokat gyakorolni: kívülről közelítve meg az emberi öntudatot, parancsokat és tilalmakat szegezve neki, fenyegetésekkel és ígéretekkel hajlítva az akaratát. A ráhatásnak az ilyen módjain kívül Isten még valamilyen más, számunkra járhatatlan és ezért fel sem fogható úton is hozzá tud férkőzni az emberi lélekhez, hogy azt a maga akarata szerint formálja és irányítsa. Mintha valamilyen titkos hátsó ajtón volna bejárása hozzá, teljesen hatalmába tudja venni és meg tudja benne változtatni azt, amit felőle eltervezett. Ebben is a Szent Lélek valósága fénylett már fel előttünk. A Szent Lélek ihletése minden igaz gondolat és minden jó szándék, amely az emberben felébred. Sőt jelen van a Szent Lélek az ember minden torz eltévelyedésében és minden romlott akarásában is mint fékentartó és ellensúlyozó erő, mert ha Ő nem tuskodnék az emberi szívben a bűnnek zavart és bomlást okozó ereje ellen, akkor már rég teljessé vált volna a bűnátka és az ember behullott volna végromlásába.

Akkor is, amikor a Fiú Isténről beszéltünk, hallgatagon beleértettük már hitvallásunkba a Szent Lélek Isten valóságát is. Sőt egyszer kifejezetten is említést tettünk róla. Szembenállva annak az emberi életnek a csodájával, amelybe a magát kijelentő Isten beleöltöztette magát, annak büntelenségére abban leltük meg a magyarázatot és

ezt is vallottuk meg róla, hogy „fogantaték Szent Lélektől”. Nemcsak azt jelentette ez, hogy Istennek új emberteremtő tényével állunk szemben, amely megszakítja a bűnnek nemzedékről-nemzedékre továbbplántálódó végzetes folytonosságát, hanem azt is kiemeltük vele, hogy Istennek teremő hatalma magából a már meglevő emberiségből sarjasztotta elő ezt a bűntelen, új emberéleletet. Földi anyja méhében fogantatott, tehát nem kívülről, az égből alábocsátva, vagy ki tudja, honnan előteremtve érkezett közénk, hanem Istennek az embervilágban benne munkálkodó ereje hívta létre. És ennek a Szent Lélektől eredett Jézus Krisztusnak az egész élete is a Szent Lélek erejének a szakadatlan megnyilatkozása volt. A Szent Lélek világosította ki az Ő emberi öntudatában egész küldetésének a bizonyosságát, amelyet be kellett töltenie, és a Szent Lélek erősítette úgy meg Őt, hogy rendelt útját végig is tudta járni egészen a megáldoztatásnak végső állomásáig. Ezért mikor Őt a „Krisztus” névvel jelölve az Isten „Felkentjének” neveztük, ezalatt is azt értettük, hogy a Szent Lélek volt az a titokzatos „Kenet”, amelyben részesülve alkalmas és képes volt azt a „főprófétai”, „királyi” és „főpapi” tisztséget betölteni, amely Őt a mi Megváltónkká teszi.

De ha eddig sem lehetett Istenről úgy vallást tennünk, hogy az Ő Szent Lélek Isten voltáról megfeledezünk, most már rá kell kerülnie a sornak arra, hogy egyenesen ráirányítsuk a figyelmünket erre. Ki kell teljesednie hitvallásunknak ezzel a kifejezett és nyomatékos vallástétellel is: „Hiszek Szent Lélekben”. Most kerülhet csak rá a sor erre is, miután már elhangzott a Jézus Krisztusról szóló hitvallásunk. A Hiszekegy harmadik szakasza csak a második után következhetik és azzal nem cserélhető fel sorrendben. Mert hogy mi is a Szent Lélek valósága, azt mi, bűnös emberek csak akkor tudhatjuk meg, amikor az érettünk megtestesült Fiú Istenben kitárult számunkra Istennek kegyelme és mi is kitárva az előtt a magunk lelkét, elnyertük az Istennel való közösséget. Különben nem lehetne róla semmi mondanivalónk. De viszont, ha az a nagy ajándék, amelyről a Hiszekegy második szakaszában teszünk vallást, a mienk lett, akkor abból

előbb-utóbb úgy kivilágosodik a Szent Lélek ajándéka is, hogy nem mulaszthatjuk el, hogy erről is öntudatosan vallást ne tegyünk a Hiszekegynek még egy harmadik szakaszában. Amikor ugyanis Istennel abban a közösségben élünk, amelyet Jézus Krisztus által nyertünk el, rá kell eszmélnünk valamire, ami az első tekintetre talán elkerülte a figyelmünket, és pedig arra, hogy ez az Istennel való közösségünk többet jelent, mint pusztán annyit, hogy két egymással szemben állott fél: Isten és az ember között létrejött a megbékélés. E mögött ott rejlik még az a többlet is, hogy ugyanez a két fél egymással olyan titokzatos egységre is jutott, hogy az egyik a másikban él és viszont. Igaz, Isten a Jézus Krisztusban kinyújtja a bűnös ember felé az Ő kegyelmének kezét és a bűnös ember, felismerve ebben a bűntől való szabadulásának egyetlen és nem is álmódott lehetőségét, megragadja ezt a kinyújtott kezét a maga hitének kezével, — de nemcsak ennyi történik az Isten és az ember közötti megbékélésben. Ez is csak azért történhetik meg, mert ugyanakkor történik még valami más is: Isten a bűnös ember lelkének a háttéréből maga igazgatja úgy annak gondolatait és elhatározásait, hogy az ember az Ő kegyelmének közelgetését felismerhesse és arra igent mondva a feléje nyújtott kezét megragadja. Tehát míg egyfelől élénk áll Isten Jézus Krisztusban és általa kijelentve magát szól hozzánk, addig másfelől rejtelmes módon mintha a hátunk mögé is kerülne és onnan úgy fordítaná a fejünket, hogy Jézus Krisztust észrevegyük; úgy lefogva tartana bennünket, hogy ne szabadulhassunk Jézus Krisztus hatása alól, míg Őt meg nem értettük: és úgy melegengetne bennünket, míg ellenállásunk keménysége meg nem olvad és mi végül hitünkkel át nem adjuk magunkat a Jézus Krisztusban megjelent kegyelemnek. Nemcsak hozzánk intézett kijelentésével biztat és hívogat erre a hitre, hanem bennünk munkálkodó ereje által egyenesen rá is visz bennünket arra, hogy a Jézus Krisztusban szóló kijelentése előtt kitárjuk lelkünket. Nemcsak, hogy ajándéku kínálja nekünk Jézus Krisztusban az Ő kegyelmét, hogy nekünk csak a kezünket kelljen kinyujtanunk az ajándék elfogadására, hanem még azzal is Ő ajándékoz

meg bennünket, hogy a kezünket ki tudjuk nyújtani és tényleg ki is nyújtjuk az Ő ajándékaért, amelyet nekünk szánt. És ahogy Ő maga ébreszti fel bennünk a Jézus Krisztusban való hitet, ugyanezzel a bennünk folytatott titokzatos munkájával természetesen továbbra is Ő tartja azt ébren bennünk, Ő élteti, táplálja, növeli és fejleszti, hogy minden erőpróbát jól kiálljon és mindvégig megmaradjon bennünk. És mennél előbbre jutunk hitünk életében, annál világosabbá válik előttünk, hogy ez az Isten tulajdon műve mibennünk. Lelkünk az Ő rejtelmes műhelye, ahol Ő végzi el velünk való dolgait. Életünk az Ő titokzatos szentélye, amelyben megfoghatatlan módon Ő lakozik és munkálkodik. És a bennünk élő Istennek ez a titokzatos valósága, a Szent Lélek Isten, csodálatosan kiteljesíti a mi hitünknek bizonyosságát. Ha volna is még bennünk aggodalmaskodás és nyugtalanság, a Szent Lélek felismerésétől annak is el kell múltnia. Arra az Istenre, aki kezével így belenyúl a lelkünk legtitkosabb szövédékeibe is, reábizhatjuk magunkat! Ha így kezébe vett, akkor jó kézben vagyunk és jól van dolgunk! Hitvallásunk csattanójaként boldogan mondhatjuk el: „Hiszek Szent Lélekben“!

Mi volna a helyzet a Szent Léleknek e nélkül a bennünk való munkássága nélkül? Az első tekintetre is úgy látszik, hogy legalább is nagyon bizonytalan volna a megváltás egész ügyének a sorsa. Általában véve is, mert hiszen ez azt jelentené, hogy Isten megteríti ugyan az Ő kegyelmének asztalát és hívogatja az embereket: telepedjenek hozzá és elégítsék meg éhségüket, amelyet sehol másutt meg nem elégíthetnének, — de ennek ellenére is megtörténhetnének az, hogy az emberek nem hallgatnak a meghívásra és a vendégség meghíúsul, vagy ha akadnak is hálás vendégek, azonban (bár ez az ő szempontjukból mit sem változtatna a vendégség kielégítő bőségén) mégis csak olyan kevesen, hogy a vendégség gazdájának az igényei és váradalmi megelégedésük ezzel. Hasonlat nélkül szólva: Istennek a bűnös emberiség megváltására irányuló szándékai az emberi magatartás bizonytalan esélyeitől függenének. És ugyanilyen bizonytalanságban forogna az egyes ember megváltásának ügye is. Aki hite

által elnyeri az Istennel való közösségét, az boldog részese lehet ugyan a megváltás ajándékainak, de csak addig, amíg hite által megvan az Istennel való közössége. De hátha elernyed és elhal a hite? Hátha attól a Jézus Krisztustól, akit megragadott, megint el is fordul? Akkor minden rombadől megint, ami Isten kegyelméből már épülni kezdett. Csak fájó emléke maradna meg a reményteljesen indult, de aztán gyászosan félbemaradt történetnek. — A Szent Lélek valósága azt jelenti, hogy Istent a megváltás művében ilyen szomorú csalódások és megszégyenülések nem érhetik, sem általánosságban, sem egyes emberek életében. A megváltás ügye nem kétes kimenetelű ügy. Isten, aki a kegyelem vendégségét elkészítette, maga gondoskodik arról, hogy az hálás vendégek seregével be is népesedjék. Neki hatalmában áll az emberi magatartást úgy alakítani, hogy a Jézus Krisztusban adott kijelentésére az emberiség életében meglegyen az a felelet és az az eredmény, amely az Ő dicsőségére válik. S ahogy életre hívja az emberi lélekben a hitet, úgy van hatalma azt minden válságon átsegítve mindvégig meg is őrizni, hogy amit egy-egy ember életében Ő elkezdett, az ne szakadjon soha félbe, hanem elérkezzék a győzelmes befejezéshez is az Ő dicsőségére. A megváltás ügyét egészében és minden részében is Ő a saját kezében tartja és azért az fölötte áll minden kockázatnak és veszedelemnek.

Sőt még tovább is kell mennünk egy lépéssel. A Szent Lélek valósága nélkül, ha jól meggondoljuk a dolgot, nem is csak bizonytalan esélyeknek volna kiszolgáltatva a megváltás ügye, hanem a biztos meghíúsulás várna rá. Eleve biztos volna, hogy mindaz, amit Isten e világnak Jézus Krisztusban adott, kárbavész, és ezért nem is volna értelme ennek a csodálatos ajándéknak. Mert a mezítelen igazság az, hogy bűnös voltunkban mi nem is volnánk képesek felismerni, sem megérteni, sem elfogadni azt, amit nekünk Isten Jézus Krisztusban adott. Süketen és vakon mennénk el mellette és érzéketlenül fordulnánk el tőle. Jézus Krisztus földi élete idején is ezekkel megtörtént ez, akik találkoztak Övele, és máig is megtörténik az esetek nagy részében. Istentől való elszakadottságunkban úgy eltompult a lelkünk fogékonysága Isten iránt, hogy

még amikor egészen közel hajlik is hozzánk Jézus Krisztusban, hogy szinte a szemébe nézhessünk és a szívébe láthassunk, akkor sem tudunk magunktól semmit sem fel fogni Őbelőle. Ha egyáltalán keltene Jézus Krisztus annyi érdeklődést, hogy még évszázadok multán is tudnánk róla, és ha egyáltalán feléje fordulna is figyelmünk az Ő emlékezetének, legfeljebb csak a történet színpadán megjelent különös szereplőt látnánk benne, egyet a sok többi közül, de nem volna hozzá semmivel sem több közünk, mint a többiekhez. Sohasem jutnánk oda, hogy Őt elfogadjuk „Főprófétánkul“, aki által Istennek hozzánk érkező végső és teljes kijelentését nyerhetjük el. Láthatnánk talán benne nagyon böles tanítómestert, akinek mély és tiszta gondolataira érdemes figyelni: hátha van bennük valami, amit hasznára fordíthat még az évezredekkel utána élő ember is? De közben mi magunk ülnénk a bírálgatás székében és válogatnánk benne: mi nyeri el a mi helyeslésünket és mi nem? Ahhoz, hogy elébe borulva feltétlen igazságnak, Isten kijelentésének fogadjuk el az Ő szavát, bennünk magunkban kell végbemennie egy csodának: meg kell nyílnia annak a bezárult lelki szemünknek és fülünknek, amellyel rá tudunk ismerni Istenre, amikor kijelenti magát nekünk. — Ugyanígy „Királyunknak“ sem tudnók Őt elfogadni, akinek uralma alá az életünket csak az Istent megillető engedelmességgel oda tudjuk adni. Talán megragadná a képzeletünket életének sok szép vonása. Elismernők őt nemes példának, és egyben másban és bizonyos határig engednénk is vonzó erejének. Kíváncsúnak tartanók, hogy bizonyos vonatkozásokban hasonló legyen az életünk az övéhez és példaadásából méríthetnénk is sok lelkesítő ösztönzést annak követésére. Egyszerűen jótanácsokat és szíves buzdításokat elfogadnánk tőle is, mint a multnak más megnyerő és fölemelő személyiségeitől, akiket eszményképeinkül választunk. De hogy testestől-lelkestől átadjuk magunkat az Ő tulajdonába és az Ő szolgálatában lássuk az életünk egyetlen értelmét, ahhoz megint csak egy belső csodának kell megtörténnie bennünk: fogékonyakká kell válnunk az Istennek Őbenne megjelent hatalma iránt, amely térdrekenyszerít minket és az igájába hajtja életünket. Végső tekin-

téllé és feltétlenül érvényesülő Úrrá csak úgy válhatik számunkra Jézus Krisztus, hogy a Szent Lélek teszi Őt azzá számunkra hitre vezérlő titkos, belső munkájával. Ugyanígy vagyunk Istennek azzal az ajándékával is, amelyet Jézus Krisztus „főpapi” szolgálata jelent. Hogy az Ő áldozatának és közbenjárásának köszönhetjük mi bűnös emberek az Istennel való közösséget, amelyből különben örökre ki volnánk zárva, de amely annak révén örökre biztosítva van számunkra, ez egészen értelmetlen beszéd volna számunkra a Szent Lélek munkája nélkül. Nem hogy nem tudnánk rá hitünkkel hálásan igent mondani, hanem azt sem tudnók felfogni, hogy egyáltalán miről is van szó? Jézus Krisztus halálának a története lehetne számunkra megható, sőt fölemelően megrendítő tragédia, de abból, hogy az miérettünk játszódott le és benne a mi megváltásunk alapja van örökre lerakva, semmit nem értenénk meg. Hogy ezt megérthessük, ahhoz is semilyen emberi ráhatással és meggyőzéssel végbe nem vihető csodának kell bennünk végbemennie, és pedig kettős csodának. Először is rá kell eszmélnünk arra a rettentő szakadékra, amely bennünket bűnünk miatt elválaszt Istentől. Meg kell világosodnia előttünk, milyen ítélet a Jézus Krisztus kereszttje a mi bűnös voltunkra. Látva azt az árat, amelyet bűnünkért Ő vállalt magára és rótt le életünk, ki kell, hogy ábránduljunk utolsó reménységünk-ből is, hogy mi valaha is rendbehozhatnók az Istennel való számadásunkat, ha Ő nem fizet helyettünk. Össze kell omlania minden magunkban való bizakodásunknak és bűnös voltunk teljes csődjét átérezve úgy kell az Isten elé roskadnunk, mint akiken egyedül az Ő irgalmassága segíthet. És ebben a mentegetődés nélküli bűnbánatunkban másfelől mégis fel kell ujjonganunk abban a bizonyosságban, hogy az Isten és mi közöttünk ilyen reménytelenül kiéleződött ellentét teljesen feloldódott Jézus Krisztus megáldoztatásában. Fel kell emelkednünk annak a boldog tudatnak a magasságába, hogy minden bűnünkért Ő meghozta a tökéletes elégtételt. Meg kell tanulnunk hinni abban, hogy noha mi ennek éppen az ellentétét érdemeltük volna meg, Isten kegyelmének mi mégis örökre részesei vagyunk a Jézus Krisztus érdeméért. Mi magunktól lehet-

nénk az Istenhez való viszonyunkat illetőleg vagy derűlátók, vagy borúlátók. Vagy elálatnók magunkat bűnös voltunk valósága felől és átadnók magunkat annak a veszedelmesen hazug bizakodásnak, hogy Isten között és magunk között alapjában véve minden rendben van, vagy legalább is nincsen olyan komoly nehézség, amelyet valahogyan meg ne tudnánk oldani. Vagy, ha a szemünkbe meredne mégis bűnös voltunk valósága, hatalmába kerítene bennünket az a keserű és önmarcangoló reménytelenség, amely éppen olyan veszedelmesen hazug, mint a felületes bizakodás. De a megváltó Jézus Krisztusban való hit, amely sem nem az egyik, sem nem a másik, hanem egyben a legsötétebb önelítélés és a legragyogóbb üdvbizonyosság, tőlünk magunktól sohasem tellenek. Ez csak a bennünk munkálkodó Szent Lélek ajándéka lehet, aki megláttatja és elfogadtatja velünk az Isten ítélő igazságosságának és megmentő kegyelmének azt a titokzatos egységét, amely a Jézus Krisztus „főpapi” tisztségében jelentetett ki nekünk. — A Szent Lélek munkássága jelenti tehát azt, hogy Jézus Krisztus nem hiába jelent meg e világon, hanem küldetésének megvan a visszhangja és munkájának megterem az eredménye.

Van valami, ami a Szent Lélek munkájának ezt a nélkülözhetetlenségét gyakran elleplezi a szemünk előtt. És pedig az a körülmény ez, hogy emberi igyekezettel is előállítható valami, ami a Jézus Krisztusban való hithez annyira hasonlít, hogy össze is téveszthető vele. A hitnek ugyanis az a természete, hogy gondolatokba és szavakba is foglalja a maga bizonyosságait, és ezeket a gondolatokat elsajátíthatja tőle más is, ezeket a szavakat utána mondhatja más is. Azután meg a hitből fakad bizonyos gyakorlati magatartás is és ezt is lehet utánozni. Gyermekek korunkban mindnyájunknak az élete olyan, mint a viasz: a környezetünk reánk nyomja a bélyegét. Természetes, hogy a környezetünk hite is a maga képére formálja a lelkünket. Felnőtt korunkban is ki kisebb, ki nagyobb mértékben, de mindnyájan befolyásolhatók vagyunk és ezért hozzáidomulunk többé-kevésbé másoknak a hitéhez is. Így kialakulhat bennünk valami, ami a mi hitünknek látszik, pedig nem az, hanem csak mások hité-

nek kölesönbe viselt ruhája. Ez magában véve nem lebecsülendő dolog, sőt lehet nagyon becses előiskola az igazi hit számára. És ezért emberi igyekezettel mindent megtenni, hogy a mi hitünk formájára neveljük azokat, akik a mi nevelésünkre vannak rábízva, lehet éppen olyan dicséretes dolog, mint az is, hogy mi magunk is igyekszünk eltanulni mások hitétől, amit csak megtanulhatunk. Csak azt ne véljük, hogy az ilyen emberi igyekezet akár magunkban, akár másokban csak egy szikráját is képes felgyújtani a valóságos hitnek! Emberi igyekezettel el lehet érkezni a küszöbíg, de azt átlépni már nem lehet. Ott teljességgel elakadunk és mit ért akkor minden eredményünk, — amíg a hit szentélyének az ajtaját belülről fel nem nyitja egy titokzatos kéz és be nem bocsátja oda az embert. Ha a Szent Lélek személyes hitté nem eleveníti meg valakinek a belenevelődött hit-formáját, hiába nevelték azt bele! Ha még olyan erős meggyőződéssel vallja is a megtanult hitvallást és még olyan buzgón gyakorolja is az elsajátított kegyes életmódot, mindez csak üres héj és puszta keret marad, ha a lelke mélyéről nem zendül fel az ő személyes igenlő ráfelelése mindarra, amit Isten Jézus Krisztus által mond neki. Ezt a személyes ráfelelést pedig, amely valóban megérdemli a hit nevet, csak a lélek mélyén rejtelmesen munkálkodó Isten maga, a Szent Lélek keltheti életre. Az Ő munkássága nélkül még a legjobb akaratú és látszólag a legnagyobb sikerrel járó emberi igyekezet ellenére is kárbaveszett ajándék volna az embervilág számára az, amit Isten Jézus Krisztusban adott.

Senki sem értheti ezt félre úgy, mintha a mi hitünk azért, mert a Szent Lélek hívja életre és tartja életben bennünk, megszűnnék a mi hitünk lenni. Ez éppen a bennünk lakozó és bennünk munkálkodó Istennek a mélységes titka: olyan egységbe von bennünket magával, hogy ami az Ő dolga mibennünk, az egyúttal a mi dolgunk is. A hit az Ő ajándéka, de azért mi nyújtjuk ki vele a kezünket, hogy megragadjuk az Ő kegyelmét. Az az egész folyamat, amelynek során kialakul bennünk a hit, úgy játszódik le a mi lelkünkben, hogy mi annak nem szemlélői, hanem alanyai vagyunk minden erőnknek a teljes igénybevételével. A mi gondolatainkban világosodik ki a Jézus Krisz-

tus igaz megismerése. A mi akaratunk fordul feléje és hajlik meg engedelmesen előtte. Ha közben kétségekkel kell viaskodnunk és talán nehéz harcokat kell megvívunk a lelkünk vonakodásával, akkor ez mind a mi legsajátabb ügyünk és nekünk kell állásfoglalásunkkal dűlőre vinnünk. A hitre eljutva később is a magunk legszemélyesebb történetét folytatjuk. Nekünk kell figyelmes és buzgó tanítványokként forgolódnunk a Jézus Krisztus iskolájában. Nekünk kell Őt odaadással szolgálnunk, elszántan vitézkedve magunkban és magunk körül minden ellen, ami az Ő uralmával ellenkezik. Egyszóval a mi hitünknek kell növekednie, fejlődnie, gyakorlódnia és helyt állania. És mindez, bármilyen tevékenyen és feszülten benne él is a mi lelkünk, mégsem csak a mi dolgunk, hanem ugyanakkor Istennek dolga is mibennünk. Ő is benne él mind-ebben az Ő titokzatosan ható erejével, sőt elsősorban Ő él benne és csak azért fejthetjük ki mindebben mi is a magunk erejét, amelyet Ő éltet. Amikor bennünk végbemegy a Jézus Krisztushoz való „megtérés“, ennek az a magyarázata, hogy olyan új élet fakadt bennünk, amely már tud a bűntől elfordulni és Őhöz odafordulni. „Újjászületünk“. És ahogy a természeti születésünk sem a magunk műve volt, ezt a bennünk megszületett új életet sem magunk szereztük meg, hanem ajándékkul kaptuk a Szent Lélektől. A „megszentelődés“ útján való minden előhaladásunk is, habár benne meg kell feszítenünk hitünknek minden igyekezetét, csak annak köszönhető, hogy hitünk titokzatos forrásokból kap állandóan tápláltatást, hogy az új életnek minden kísértésében és próbatételében meg tudjon állani és egyre gazdagabban meg tudja teremni gyümölcseit. Tehát valójában a hitünket fenntartó és erősítő Szent Lélek szentel meg bennünket a mi „megszentelődésünkben“. Mindaz, ami ezen az úton a mi legszemélyesebb életünknek egy-egy legbenső darabja, ugyanakkor Isten bennünk való életének egy-egy megnyilatkozása. Ami az egyik oldaláról nézve egészen a mienk, a másik oldaláról nézve egészen az övé. Nem is osztozhatunk rajta, úgyhogy egy bizonyos határvonalig terjed az Ő munkája s azon túl kezdődik már a mienk. Mi éljük a hitnek teljes életét, de mi is csak azért élhetjük azt, mert Ő él mibennünk.

A Szent Lélek valósága nemcsak abban nyilvánul meg, hogy a Jézus Krisztusban való hitre elvezeti, abban megtartja és ezáltal a megváltás ajándékaiban részesíteti az embert. Munkássága a megváltás ügyétől eltekintve is kiterjed minden emberre, sőt az egész teremtetett világra. Hiszen mondtuk, hogy Isten valahogyan benne él és benne munkálkodik minden teremtményében. De mivel egész teremtettségének a csúcspontjára az embert helyezte oda, hogy mindenekfelett benne, mint vele öntudatos közösségben élő teremtményében dicsőítse meg magát; és mivel a bűne által onnan lebukott embert a megváltás által emeli vissza erre a magas polcra, hogy bűnös volta ellenére mégis megvalósuljon benne az Ő teremtető akarat: ezért azt mondhatjuk, hogy igazában csak a megváltott emberben érvényesül a Szent Lélek valósága. Istennek ez a bennünk lakozása másvalami, mint ahogy öntudatlan teremtményeiben is bennünk él. És másvalami, mint ahogy az öntudatossággal ugyan megáldott, de bűne miatt az Istentől való elszakadottságban élő emberben is benne lakozik. A megváltott emberben való bennelakozása az a sajátos megnyilvánulása Istennek, amelyért az egész teremtettséget létrehívta, fenntartja és kormányozza. Teremtményeiben való minden másfajta bennelakozása csak lépcsőfok, amely e felé vezet, vagy eszköz, amely ezt szolgálja. És mivel erre csak akkor kerülhetett sor, amikor Jézus Krisztus által Isten megváltó kegyelme belépett az embervilágba, ezért azt is mondhatjuk, hogy a Szent Lélek olyan ajándék a mi számunkra, amelyet Jézus Krisztus szerzett meg nekünk. Ő azért jött e világra, azért halt meg és azért támadott fel, hogy Isten velünk, bűnösökkel olyan egyességre léphessen, amely szerint bennünk él és hat a maga teljes erejével, másszóval azért, hogy a Szent Lélek kitöltethessék a mi életünkre. Mindannak, amit a Karácsony, a Nagypéntek és a Húsvét jelent, a gyümölcsét szemlélhetjük a Pünkösd ajándékában. A Szent Léleknek ezzel a legsajátosabb kiáradásával azért kezdődhetett új korszak az emberiség életében, mert Isten a Jézus Krisztus által már mindent elmondott és megtett, hogy a bűnös ember megint közösségben élhessen Övele, és most már csak az van hátra, hogy ebbe a közösségbe a bűnös

embert csakugyan magához is emelje benne munkálkodó Szent Lelke által.

Jézus Krisztus munkájának nemcsak az eredményét szemlélhetjük így a Szent Lélek ajándékában, hanem bizonyos tekintetben a Szent Lélek munkája egyenes folytatása is a Jézus Krisztusénak. Mondottuk, hogy az Ő megváltó szolgálata egyik oldaláról nézve abban áll, hogy Istent hozza el a mi Istentől elszakadt életünkbe. És pedig teszi ezt, mint „Főprófétánk“, amikor a mi sötétségünket áthatja az Isten világosságával, amely Őáltala jelenik meg szemünk előtt, és mint „Királyunk“, aki életünk lázadásában és zűrzavarában diadalra viszi az Isten akaratát, amely Őáltala ejt minket hatalmába. A Szent Lélek nem tesz mást, mint hogy megnyitja a látásunkat a Jézus Krisztusban felénk áradó isteni kijelentés felfogására és engedelmességre hajlítja az akaratunkat a Jézus Krisztus által reánk ható isteni akarat szolgálatában. A Szent Lélek által van tehát az, hogy Jézus Krisztusnak az emberek életében valamikor megkezdődött munkája azóta is folytatódik: noha Ő már nincs itt közöttünk úgy, amint valamikor itt járt, azért emberek nemzedékről-nemzedékre mégis meghajolnak Őelőtte, hogy gondolataikat Ő szabja meg és cselekedeteiket Ő igazgassa. Azt a Jézus Krisztust, aki ebben a világban már nem látható és nem hallható, mert mennyei „felmagasztaltatásában“ el van előlünk rejtve, a Szent Lélek teszi ebben a világban élő emberek számára mégis döntő jelentőségű valósággá. Úgy is mondhatjuk ezt, hogy a „felmagasztaltatott“ Jézus Krisztus a Szent Lélek által folytatja e világban az Ő világosságot sugárzó „főprófétai“ szolgálatát és ugyancsak a Szent Lélek által folytatja és gyakorolja az Ő új életet teremtő „királyi“ uralmát. — „Főpapi“ munkájának nincs ilyen folytatásra szüksége. Az nem mireánk irányul, hanem a mi érdekünkben Isten színe előtt megy végbe. Azzal nem Istent hozta a mi életünkbe, hanem nekünk szerzett helyet az Isten megengesztelt szívében. Ezt a szolgálatot az Ő mennyei „felmagasztaltatásában“ is Ő maga folytatja Istennek színe előtt. Ezzel kapcsolatban a Szent Léleknek nincs más dolga mibenlünk, mint megnyugtató és biztosítani bennünket a felől, hogy van ilyen „Főpapunk“, aki által az engesztelés meg-

történt. És minden titkos tanítása, amelyet bennünk végez, hogy Jézus Krisztust jobban megértsük, minden isteni vezérlése, amellyel vágyainkat és szándékainkat a Jézus Krisztus uralma alá hajlítja, megannyi újabb bizonyosságtétele arról, hogy bűneinkért az örök elégtétel csakugyan megtörtént és Jézus Krisztus érdeméért mi már Isten kegyelmének részesei és a megváltás útján járó emberek vagyunk.

XX.

A SZENT LÉLEK MUNKÁJA A KIVÁLASZTOTTAKBAN.

Számot adtunk magunknak a Szent Léleknek hitre vezérlő és hitben megtartó munkájáról és láttuk, hogy ez azt jelenti: Isten azt az ajándékot, amelyet Jézus Krisztusban adott, megtoldja még azzal is, amit a mi saját belsőkben cselekszik, és így maga viszi véghez a mi megváltásunknak egész ügyét. Ebbe máris belecsendültek olyan hangok, amelyek hitvallásunknak a „református Hiszekegy“ színezetét adják meg és nem-református keresztyéneknek a fülét idegenül érinthetik. Sokak előtt úgy tűnhetik fel, mintha a Szent Lélek munkájának ilyen felfogása egészen levonná az ember válláról a felelősséget. És ezért a reformációval szembenálló keresztyének csakúgy, mint a reformáció nyomdokait egyébként híven követők közül is sokan — vagy tudatosan, vagy nem tudatosan — egyetértének egymással abban, hogy a Szent Lélek munkájának el kell érkeznie bizonyos határvonalhoz, amelyen túl aztán már csak az emberen múlik, hogy mi történjék. E szerint a Szent Lélek az Ő áldott ösztönzésével és készítetésével, tanácsával és rábeszélésével segíti ugyan az embert, de egy bizonyos ponton megáll és ott már az emberen fordul meg, hogy vagy az igenlő, vagy a tagadó választ megadja Isten szavára. Csak a református keresztyén hit nem riad vissza attól, hogy a Biblia alapján végigvigye a Szent Lélek munkájának az elismerését egészen addig, hogy amikor az em-

berben megszületik az igenlő döntés, még ezt is teljesen a Szent Lélek győzelmes erejének tulajdonítsa.

Jó lesz ennek az igazságnak még tüzetesebben is a szemébe néznünk. Alapjában véve a református keresztyén hitnek az a sajátossága érvényesül itt is, amelyre már reámutattunk, hogy az Isten mindenekfelett való uralmának az elismerésében és megvallásában igyekszik mindvégig következetesnek maradni. E közben beleütközik ugyan abba a ténybe, hogy Isten az embert az önelhatározás ajándékával ruházta fel és lépten-nyomon fel is szólítja magát az embert a döntésre. De a református keresztyén hit azt vallja, hogy Isten ilyenkor sem adja ki kezéből a dolgok intézését és még azokban az emberi döntésekben is, amelyekért az ember felelős, az Ő isteni végzései teljeseznek be. Ha előttünk megfoghatatlan marad is, hogy ez hogyan egyeztethető össze egymással, nem tehetünk mást, mint hogy csorbítatlanul valljuk az ember Istentől kapott önelhatározó képességét is, de valljuk ugyanolyan csorbítatlanul az Isten feltétlen uralmát is. Így állítottuk szembe egymással az Isten „parancsoló akarata”, amelynek megvalósulása csakugyan függ az ember engedelmségétől, és az Isten „rendelkező akaratát”, amelynek megvalósulása nem függ semmitől, mert Isten hatalma biztosítja a feltétlen megvalósulását.

Ezzel a kettősséggel állunk szemben most is. Istennek a „parancsoló akarata” nyilvánul meg abban, hogy amikor Jézus Krisztusban élénk áll, ezzel egyúttal fel is szólít bennünket arra, hogy higyjünk ebben az Ő kijelentésében. Az életünk további alakulása, az evilági és az örök sorunk, attól függ aztán: hogyan válaszolunk mi erre? Mi magunk döntjük el: hitünkkel elfogadva Jézus Krisztust, elnyerjük-e Őbenne a megváltás ajándékát, vagy hitetlenségünkben Őelőle elzárkózva eljártsszuk-e Istennek felajánlott kegyelmét és így megmaradunk bűnös voltunkban az Ő igazságosságának örök ítélete alatt. De ugyanakkor, amikor az ember így igent is, nemet is mondhat Istennek a szavára, amely Jézus Krisztusban feléje hangzik, másfelől mégis Istennek a „rendelkező akarata” megy végbe ezzel is: akár ilyen, akár amolyan választ ad az ember, ez a válasza is feltétlenül Istennek az uralma alatt áll. Istent

sem örvendetes, sem fájdalmas meglepetések nem érhetik, mert mindent, ami az ember életében történik, örök tervei szerint Ő igazgat.

De találkoznak itt egy nevezetes új mozzanattal is, amelyet ki kell emelnünk. Amikor az ember a Jézus Krisztusban megnyilatkozott kegyelemre igent mond és hitével kitárja előtte a lelkét, ez is az Isten „rendelkező akarata” szerint történik, mint minden egyéb is ezen a világon, de egy fontos tekintetben mégis különbözik minden más történetétől. Egyéb történések lejátszódhatnak az ember életében Isten „rendelkező akarata” szerint úgy, hogy rajtuk mégis Istennek rosszalása, haragja, ítélete nyugszik meg. Mert az, hogy Isten a bűnös ember életmegnyilvánulásai felett is uralkodik, nem változtat azon semmit, hogy bennük az ember vétkes módon szembehelyezkedik az Isten tudtul adott „parancsoló akaratával”. Az ilyen történésekkel Isten nem azonosítja magát és bár Ő uralkodik felettük, nem tulajdoníthatók semmiképpen Őneki. Megtörténtüket „megengedi”, „eltűri”, „elszenvedi”, de nem az Ő mivolta tükröződik bennük, nem Ő fejt ki magát bennük. Ellenben, amikor egy emberi lélekben Istennek kijelentésére megszületik a Jézus Krisztusban való hit válasza, ebben a történetben úgy benne él és hat Isten, hogy ezt mindenestől fogva Őneki tulajdoníthatjuk. Hiszen ezáltal válik az ember az Ő megváltó kegyelmének részesévé és viszont ez által a megváltó kegyelem által valósul meg az, amiért Isten az egész teremtettséget létre hívta. Ennek a hitnek a megszületése és életbenmaradása tehát az Istennek legsajátosabb szíve-ügye. Ebbe úgy beleöntheti az Ő titokzatos erejét, hogy „rendelkező akarata” ezen a ponton a szó legteljesebb értelmében „ható akarat” válhatik. Csak még két más példát tudunk felhozni arra, hogy ami az Isten uralma alatt végbemegy, az egyúttal az Ő tulajdon akaratának ilyen műve, amely egészen Őreá vall és neki tulajdonítható. Az egyik a teremtés munkája. Azt is úgy vitte végbe, hogy megnyugodhatott rajta az Ő teljes jótetszése. Ezért azt a munkáját is, amelyről most van szó, párhuzamba állíthatjuk a teremtéssel és szintén teremő munkának nevezhetjük: a bűn által megromlott teremtményeinek az újjáteremtését munkálja vele

Isten. A másik példa: Jézus Krisztus élete. Ami abban történt, azt is eleitől mindvégig úgy kormányozhatta Isten, hogy egyúttal teljes jóváhagyásával is kísérhette. Nem is volt az más, csak sommázott formában ugyanaz, amiről most van szó: abban az egyetlen büntelen emberéletben már benne volt az újjáteremtett emberiség, és ennek az új teremtetésnek csak a folytatása és kibontakozása megy végbe akkor, amikor bűnös embereket Isten a Jézus Krisztusban való hittel ajándékoz meg, hogy ők is eljussanak egyszer a Jézus Krisztus hasonlatosságára. — Ezért beszélhetünk itt a Szent Lélek valóságáról: amikor Isten az emberi lélekben a hitet munkálja, ez olyan történet, amelyet nemcsak úgy igazgat, mint minden egyebet is, hanem ebben benne él Ő maga és a tulajdon életét fejti ki az emberben való bennelakozása által.

Két oldala van e szerint annak a viszonynak, amelybe a megváltás során Isten a mi bűnös embervilágunkkal lép, és ez a kettő — előre tudnunk kell — a mi korlátolt látásunk számára nem egyeztethető össze egymással. Az egyik oldaláról nézve a dolgot, azt látjuk, hogy Isten „szövetségre” lép velünk: felajánlja nekünk Jézus Krisztusban az Ő megváltó kegyelmét s ha mi azt hitünkkel elfogadjuk, akkor közösségünk van Ővele. Nem egyenrangú felek „szövetsége” ez és ezért nincs is benne helye tárgyalásnak, alkudozásnak, egyezkedésnek. Isten az Ő felséges jótetszése szerint maga szabja meg a feltételeket, amelyek alapján minket magával közösségbe akar fogadni és mi, ha ennek a közösségnek a részesei akarunk lenni, nem tehetünk egyebet, mint hogy engedelmesen reáhelyezkedünk erre a megszabott alapra. Tartalmát tekintve tehát egészen egyoldalú jellegű ez a „szövetség”. De alkatát, természetét tekintve mégis kétoldalú: nekünk embereknek is igent kell mondanunk reá. Közelebbről „kegyelmi szövetségnek” nevezzük az így létrejövő viszonyt, hogy megkülönböztessük attól az egészen más alapon nyugvó viszonytól, amelyben Isten eredetileg teremtette a maga számára az embert. Abban azt a követelményt állította fel Isten, hogy az ember az Ő akaratának engedelmes megcselekvésével tegyen eleget az Ő igazságosságának és így biztosítsa magának az Ővele való közösség minden áldását. Ezért ezt a

viszonyt a „cselekedetek szövetségének“ nevezhetjük. Ezt az ember felborította bűnével és a benne rejlő lehetőségeket örökre eljátszotta. Ezért közeleg Isten az emberhez az Ő kegyelmének az „új szövetségével“. Ebben a viszonyban Isten maga gondoskodik az Ő igazságosságának a Jézus Krisztus által való kielégítéséről s az embertől csak egyet kíván: fogadja el ezt az ajándékot, higgyen Jézus Krisztusban. Most már nem az a kérdés: mit érdemel az ember? Csak azon az egyen fordul meg minden: teljes érdemtelenségében rábizza-e magát Jézus Krisztusnak elégséges érdemére? De ez az ember dolga. Ezt a döntést az embertől várja Isten. És e szerint majd vagy megvalósul az ő életében az Istentől felajánlott közösség, vagy pedig kirekeszti magát a „kegyelmi szövetségből“.

Ez a dolognak az egyik oldala. A másik oldaláról nézve más kép tárul elénk. Itt azt látjuk, hogy Isten nemcsak felajánlja az embernek az Ő kegyelmét, hanem szavát mindjárt fogamatossá is teszi az emberben. Nemesak elébe áll az embernek Jézus Krisztusban, hogy megváltó Istenének jelentse ki magát neki, hanem Szent Lelke által egyúttal úgy munkálkodik az emberben, hogy az hitével el is fogadja Jézus Krisztust. Itt tehát voltaképpen nem két tényezőn fordul meg az eredmény, hanem csak az egyiken: magán Istenen. Ő maga biztosítja a másik tényezőnek, az embernek azt a magatartását is, amely szükséges a kettőjük közötti közösség létrejöttéhez. Ő a Teremtő, akiben „élnek, mozognak és vannak“ teremtményei, és vele szemben az ember is olyan teremtmény, amely teljesen az Ő hatalmában van. Az Ő számára nyitva állanak az ember lényének legtitkosabb rejtekei is és az ott végbemenő, sokszor még az ember tulajdon tekintete előtt is elrejtett történéseket is Ő alakíthatja szabad tetszése szerint. Itt tehát már nincs két lehetőség, hogy vagy megvalósul a megváltás, ha az ember hitével megnyitja számára az utat, vagy meghíúsul a megváltás, ha az ember hitetlenségével elzárja az útját. Itt csak egyetlen lehetőség van: mivel Isten meg akarja váltani az embert, ezt az akaratát feltétlenül véghez is viszi és, ha ehhez szükséges az ember hite, akkor Isten maga életre is kelti Szent Lelke által ezt a hitet az emberben.

A szerint, hogy melyik oldalról nézzük a dolgot, egészen ellentétes igazságok tűnnek a szemünkbe. Egyfelől azt látjuk, hogy az ember el is taszíthatja magától Isten kegyelmének a kezét, amely ki van nyújtva feléje megmentésére. Másfelől ellenben az világlik ki, hogy az Isten kegyelme „ellenállhatatlan kegyelem“, mert hiszen a Szent Lélek diadalmasn áttör a hitetlen szívnek minden akadályán is és hívő emberré formálja a hitetlent is. Egyfelől azt kell megállapítanunk, hogy amint hite által nyeri el az ember Istennek kegyelmét, úgy hitének összeomlása és elmúlása által megint el is veszítheti azt. Másfelől ellenben az tűnik a szemünkbe, hogy Istennek kegyelme „elveszíthetetlen kegyelem“, mert ha valakiben a Szent Lélek elkezdte munkálni a hitet, akkor ezt a munkáját nem is hagyja abba többé, s amint megadta a hitet, úgy meg is őrzi azt minden veszedelem ellenére mindvégig. Sőt maga a Szent Lélek ajándéka is két ellentétes megvilágításban áll előttünk. Egyfelől azt kell mondanunk, hogy a Szent Lelket is az nyeri el, aki „hisz a Szent Lélekben“, vagyis kitárja előtte a lelkét, bizalommal várja és hívja, hogy kedves vendégként vegyen szállást nála. Másfelől azonban azt is el kell ismernünk, hogyha valaki így utat nyit a Szent Léleknek a maga életébe, ezt már annak köszönheti, hogy erre a vágyakozásra és bizodalomra maga a Szent Lélek indította fel, tehát meg sem várva, hogy meghívják, isteni vendégként máris beszállásolta magát a lelkében.

Hiábavaló volna minden kísérlet ezeket az egymásnak ellentmondó igazságokat valahogyan összeegyeztetni. Ezek is igazságok, amazok is. De a teljes igazságot éppen ezért csak együttvéve adják és külön-külön csak féligazságok. Valahányszor megragadja a figyelmünket a dolog egyik oldaláról szemünkbe világító valamelyik igazság, jól is tesszük, ha mennél előbb áttérünk a dolognak a másik oldaláról való szemléletére, hogy meg ne feledkezzünk egy-egy amonnan kiviláglo másik igazságról, amely amazzal ellensúlyozza. Vannak ugyan helyzetek és alkalmak, amikor olyan nagy szükségünk van egy bizonyos igazság megszívlelésére, hogy átmenetileg annak kell hogy szenteljük minden figyelmünket. Érkezhetik hozzánk Jézus

Krisztus által Istennek egy-egy olyan szava, ígérete vagy parancsa, amellyel szemben minden más gondolatot félretéve csak arra az egyre szabad gondolnunk, hogy most minden mirajtunk, a mi hitünkön fordul meg. Ha nem fogadjuk hittel, amit Isten mond, kárbavesznek azok az áldások, amelyeket Ő nekünk felajánl, elvégezetlenül maradnak azok a szolgálatok, amelyeket Ő reánk bíz! De máskor, amikor mi mindent megtettünk, ami rajtunk állott, és úgy látszik, hogy minden igyekezetünk hiábavaló volt, jó magunkat egészen ráhagynunk arra a másik igazságra, hogy minden emberi erőtlenségünk ellenére is a Szent Lélek egészen bizonyosan elvégzi azt, amit velünk vagy általunk el akar végezni. Azonban, ha így egy-egy időre hasznos is, szükséges is a valóságnak egy-egy oldalát annyira szemünk előtt tartanunk, mintha másik oldala nem is volna, csakhamar helyre kell állania megint az egyensúlynak és az igazságot a maga titokzatos, ellentmondásteljes egészében kell újra látnunk. Kétségtelenül sokkal egyszerűbb volna a dolgunk, ha csak az egyik vagy a másik oldaláról élénk tűnő igazságokkal kellene számolnunk és azoknak végiggondolásában nem zavaróan bennünket folytonosan az ellenkező oldalról nekik visszafelelő igazságok. De nem az a kérdés, hogy a mi értelmünk számára hogyan tehetjük áttetszőbbé, símábban végiggondolhatóvá Istennek hozzánk való viszonyát, hanem az, hogy milyen az a valóságban, amint azt Ő maga feltárja előttünk. És ha ez a valóság olyan rejtelmes, hogy a mi értelmünket lehetetlen feladatok elé állítja, akkor semmiesetre sem lehet az a mi dolgunk, hogy az értelmünk igényeihez hozzászabdaljuk és bármit is elhagyjunk belőle, ami nem fér bele a mi gondolatainkba, hanem az értelmünknek kell leraknia fegyvereit és alázatosan el kell fogadnunk azt a titokzatosságot, amely az Isten által élénk tárt valóságban benne rejlik. Ez az alázatos elszántság készíteti a református keresztyén hitet arra, hogy bár éppen olyan jól ismeri és komolyan veszi az Isten „kegyelmi szövetségében“ az emberre háruló felelős szerepet is, mint bárki más, ennek ellenére mégis csorbítatlanul elismerje és megvallja a Szent Lélek Istennek

hatalmát is, amellyel az ember elhatározott megváltását feltétlenül véghezviszi.

Ezzel együttjár egy másik titok előtt való meghajlás, amelynek a mélységeibe szintén sohasem láthat bele az emberi értelem. Az elmondottak után ugyanis fel kell hogy merüljön az a kérdés: miért nem végzi el a Szent Lélek ugyanazt a munkát minden embernek a lelkében? Ha csak a „kegyelmi szövetség“ oldaláról nézzük a megváltás ügyét, akkor nem merül fel bennünk ilyen kérdés. Látjuk ugyan a két ellentétes lehetőséget: az egyik ember részesül a megváltás ajándékában, a másik nem. Azonban az utóbbira azt kell mondanunk: magára vessen érte. Isten a kegyelem asztalát megterítette és őt is meghívta. Ha nem fogadta el a meghívást, természetes, hogy nem részesül a kegyelem vendégségében. De amikor megtudjuk, hogy Isten a vakok és bénák seregéből, akik maguktól nem is tudnának eleget tenni az Ő meghívásának, úgy népesíti be az Ő megterített asztalait, hogy Ő maga veszi fel őket kegyelmének karjaiba és úgy viszi és telepíti őket oda a számukra elkészített vendégség bőségéhez, hogy abban részesülhessenek, akkor fölmerül a kérdés: miért teszi ezt meg némelyekkel és miért nem teszi meg ugyanúgy másokkal? Ha a Jézus Krisztusban való hitet a Szent Lélek kelti életre, miért nem terjeszti ki ezt a munkáját mindenkire?

Erre a kérdésre nincs más felelet, mint az, hogy egyszerűen tudomásul kell vennünk, hogy ez így van. Istennek megvannak a „kiválasztottai“, akikben a Szent Lélek hathatós munkájával elvégzi a megváltás munkáját. Hogy miért követi a „kiválasztásnak“ ezt az útját a megváltás munkájában, az éppen olyan megfoghatatlan titok, mint ahogy Isten teremtő munkájában is megfoghatatlan az, hogy miért osztogatja ajándékait kinek így, kinek meg amúgy. Mondottuk már: senki sem kérheti számon Ötöle, miért teremtette férfinak, vagy miért nőnek; miért jelölte ki az életét a középkor idejére, vagy miért a huszadik századra; miért indította útnak félannyi testi erővel, mint a másikat, vagy miért mérte ki tehetségeit úgy, ahogy ki-mérte, és nem másképpen. Ezek mind olyan adottságok, amelyeket egyszerűen tudomásul kell venni. A következ-

ményeiket lehet csak levonni, de magyarázatukat keresni hiábavaló dolog. Azt lehet és kell is kérdezni: mi célja volt Istennek vele, de azt nem, hogy mi oka volt rá. Ugyanezt a számadásra nem vonható felségjogát gyakorolja Isten akkor is, amikor a megváltás munkájában azt részesíti, akit akar, és azt mellőzi belőle, akit akar. Senki-nek ezért felelettel nem tartozik és senki nem tolhatja föl magát ebben az Ő bírójául. Hiszen neki éppúgy hatalmában és jogában állott volna a bűnében megromlott egész emberiség felett szabad folyást engedni igazságosságának és mindnyájunkat elvetni ítéletével. Ha e helyett az emberiség egy részét mégis arra választja ki, hogy benne az Ő kegyelmének a csodáját dicsőítse meg és belőle ki-formálja a megváltott, az Ő eredeti gondolatai szerint helyreállított új emberiséget, akkor ez előtt a tény előtt csak néma hódolattal borulhatunk le és csak imádhathatjuk Őt érette, de nem bírálghatjuk és kérdéseinkkel nem ostromolhatjuk.

Mivel Istennek ez a „kiválasztó“ akarata nem időről-időre alakul ki, most ezeket, majd meg amazokat szemelve ki a megváltás céljaira, hanem — mint minden egyéb rendelkezése is — multat, jelent és jövőt egyszerre átfogó isteni tervben van elvégezve, amely minden változás fölött változhatatlan örök érvényességben áll, — látjuk, hogy megint a predesztináció titkával kerültünk szembe. Jobban mondva, most nyer számunkra a predesztinációnak már tárgyalt fogalma olyan határozottabb tartalmat és teljesebb értelmet, hogy valójában most látjuk tisztán: miről is van benne szó? Amikor Istennek mindennek felett uralkodó feltétlen hatalmáról szólottunk, akkor megmondottuk: ez az Ő hatalma azt jelenti, hogy ezen a világon minden az Ő öröktől fogva elvégzett terve szerint történik. De ez csak üres keret volt így. Most megtölthetjük élő tartalommal is. Most már tudjuk: lényegében mi történik ezen a világon, tehát mi körül forog az Isten öröktől fogva elvégzett terve? Mindennek, ami ezen a világon történik, az az értelme, hogy Isten a bűn által megromlott emberiséget helyre akarja állítani a megváltás munkája által. Azért tartja fent és azért igazgatja ezt az egész világot, hogy a megváltott emberiségben meg-

dicsőítse az Ő kegyelmét és hatalmát. Ez az Ő örök tervének a veleje és magva. Az „általános predesztináción” belül, amely mindenre kiterjed, mint annak éltető, központi szíve, ott lüktet az Isten „különös predesztinációjának” a titka: Isten öröktől fogva kiválasztotta magának az emberiségből azokat, akiket a Jézus Krisztus által való megváltás részeseinek szánt. Számukra tervezte el öröktől fogva azt, hogy Jézus Krisztust elküldi e világra és benne az Ő megváltó kegyelmét kijelenti. Jézus Krisztus és az Isten kiválasztottai tehát öröktől fogva egymásnak voltak rendelve. Jézus Krisztusban Isten már öröktől fogva gondoskodott mindenről, amire az Ő kiválasztottainak szükségük lehet és az Ő kiválasztottaiban gondoskodott öröktől fogva arról is, hogy Jézus Krisztus ne hiába jelenjék meg ebben a világban, hanem legyen kikben kiteljesednie megváltó munkájának. Ha majd az Isten kiválasztottai az idők rendjén mind el is nyerték, amit Isten nekik szánt és bennük Jézus Krisztus munkájának meglesz a teljes eredménye, akkor érkezik el ez a teremtet világ az Isten eltervezte végső céljához. A Szent Lélek munkássága pedig nem egyéb, mint az Isten ez örök „kegyelmi végzésének” az emberek valóságos életében való kidolgozása. Akiket Isten öröktől fogva a Megváltó tulajdonainak és a megváltás részeseinek választott ki, azoknak életében Ő maga váltja valóra elvégezett tervét: az egymást váltogató nemzedékek során odakapcsolja őket hitükkel a Megváltóhoz és e hit által valósággal részeseivé teszi őket a megváltás ajándékának.

Hogy kik az Isten kiválasztottai és kik nem, ez is természetesen az Ő titka. Aki ebbe kíváncsi tekintetével bele akarna kandikálni, ezzel felségsértést követne el Ő ellene. Alázatosan meg kell várnunk, amíg titkos örök végzéseinek egy-egy pecsétje feltörik és legalább valmelyes részecskéjük számukra is előtűnik. Amikor egy-egy ember életében nyilvánvaló lesz a Szent Lélek munkája, ebből utólag számunkra is kivilágosodik: ez is, az is az Isten kiválasztottai közé tartozik. Csak azt ne felejtjük el: a Szent Lélek munkája abban foglalható össze, hogy Ő a Jézus Krisztusban való hittel ajándékozza meg az embert. A „kiválasztottság” jegyét tehát semmi egyébben nem

kell keresnünk, csak ebben a hitben. Elsősorban természetesen mindenkit ez a kérdés érdekelhet: befoglalt-e Isten engemet is az Ő öröktől fogva elvégezett megváltó tervébe? Erre a kérdésre csak ennek a másik kérdésnek a segítségével lehet választ találni: felébresztette-e vagy legalább ébresztgeti-e énbennem is a Szent Lélek a Jézus Krisztusban való hitet? Ha valakiről nem pereg le hatástalanul Istennek az a kijelentése, amelyet Jézus Krisztusban adott, hanem arra visszhang ébredt a lelkében, még ha egyelőre akár csak a komoly érdeklődés és vágyakozás formájában is, az annak a bizonyosságát láthatja ebben, hogy a Szent Lélek őt is munkájába vette, tehát ő is az Isten kiválasztottai közé tartozik. És hite kialakulásának minden további lépésénél, valahányszor egy-egy próbatételét győzelmesen kiállotta vagy akár csak egy hajszál híján is túlélte, mindig megerősödhetik benne ez a bizodalom: láthatja mindebben a Szent Lélek munkáját, aki „pecsétje” az Istentől való kiválasztottságnak. Soha nem válhatik azonban ez a bizodalom elbizakodottsággá! Az ember kiválasztottságának a tudata nem jelentheti azt, hogy most már minden gondját elvetheti, mert hiszen Isten kegyelmi végzése úgylis végbe fog menni őrajta. A kiválasztottság jele ugyanis, amint láttuk, a Jézus Krisztusban való hit. Ez a hit pedig csak addig igazán hit, amíg az ember bűnös volta miatti veszedelmének tudatában rábízta magát a Jézus Krisztusban megnyilatkozott kegyelemre. A kiválasztottságának tudatára ébredt ember tehát, éppen azért, hogy ez a tudat ébren maradhasson benne, minden nap csak annál töredelmesebben kell, hogy meneküljön Jézus Krisztushoz, mint egyetlen reménységéhez, és szakadatlanul csak annál mélyebben kell, hogy érezze a Jézus Krisztustól való függését annak minden kötelező következményével együtt. Hiszen éppen arra szól a kiválasztottsága, hogy ilyen hitben éljen, és csak addig van alapja kiválasztottsága tudatának, amíg ilyen hitben él.

Az ilyen hívó ember másoknál is az ilyen hitnek a jeleit fogja keresni és örömmel üdvözölni, mint kiválasztottságuknak a bizonyosságát, mégha ezek a jelek nagyon kezdetlegesek is vagy éppen csak előjelei is a hit megszűlésének. Meglehet, hogy csalódnia kell majd. Hiszen sen-

kinek a szívébe nem láthat bele és ezért megtörténhetik, hogy amit a hit jelének tart, az csak gyökértelen látszatjelenség és idővel semmivé foszlik szét. De ennek a kockázatnak ellenére is bíznia kell az ilyen jelekben mindaddig, amíg már teljesen lehetetlenné nem válik ennek a bízalomnak a további fenntartása. És még ha ez a fájdalmas csalódása végkép bekövetkeznék is, akkor is csak ahhoz van joga, hogy ezt vagy azt az embertársát fájdalommal törölje az általa felismert kiválasztottak sorából, de semilyen joga nincs ezért ahhoz, hogy az Isten által számon tartott kiválasztottak közül is kirekessze. Vagyis a legrosszabb esetben is csak felfüggesztheti a véleményét, mert nincs olyan alapja a kérdés igenlő eldöntésére, amelyen fennforogni látszott; de nem dönthet tagadó értelemben sem. Mit tudhatja azt a rövidlátó ember, hogy a jövő ugyanannak az embernek az életében nem fogja-e egyszer mégis napfényre hozni kiválasztottságának a kétségtelen jeleit? És még ha a jövő sem hozna napfényre ilyen jeleket, akkor is ki tudhatja közülünk azt, hogy a mi emberi tekintetünk elől elrejtve mi megy végbe vagy mi fog végbemenni az illetőnek a lelkében egyedül az Isten tudtával, aki Szent Lelke által őbenne is végezheti rejtelmes munkáját? Otromba önhittség volna azt képzelnünk, hogy a Szent Lélek munkája csak arra a körre terjed ki, amelyet a mi figyelő tekintetünk fel tud ölelni és Istennek csak olyan kiválasztottai vannak, akikről ezt mi is meg tudjuk állapítani! Akit Isten megajándékozott a maga kiválasztottságának tudatával, igyekezzék ezt hálás alázatossággal megőrizni magában. És akinek ezen felül még az is megadatott, hogy néhány embertársában is felismerje ugyanezen kiválasztásban részes társait, legyen ezért még külön is hálás! Ennyivel boldogan beérheti. Egyébként pedig hagyja Istenre az Ő titkait, amelyeket magának tartott fent, és legyen mindenki felől, akinek a sorsa érdekl, jóreménységgel! Az az egy bizonyos, hogy Isten kiválasztottainak sokaságában egyetlen egy sincs, akit Ő szemmel ne tartana és Szent Lelke által minden evilági bizonytalanságon át feltétlen bizonyossággal végig ne vezetne a megváltás útján. Amikor a megváltás műve

elérkezik majd dicsőséges befejezéséhez, akkor fog csak kitűnni, milyen megszámlálhatatlan nagy sereg az, amelyben Isten az Ő kegyelmét megdicsőíti, és talán azokban fog legjobban tündökölni ennek a kegyelemnek a dicsősége akkor, akikről emberi vélemény legkevésbé gondolta volna, hogy ők is a kiválasztottak közé tartoznak.

Az elmondottakból az is kiviláglik, hogy az Isten eleveelrendelésében, másíthatatlan örök végzéseiben és feltétlen hatalmában való hitnek miért nincs és nem is lehet olyan megbénító és elernyesztő hatása az emberi lélekre, amilyent sokszor feltételeznek róla olyanok, akik ezt a hitet nem teszik a magukévá. A tények különben is rációfolnak erre az aggodalomra. A valóság az, hogy a predesztináció igazságát valló református keresztyén hit — legalább általánosságban szólva — egyáltalán nem marad el eleven, lendületes tevékenység dolgában másfajta keresztyének hite mögött, sőt azok maguk elismerik róla, hogy éppen e tekintetben gyakran nekik is serkentő példaként szolgál. De ez nem is lehet másképen. Hiszen nem olyan másíthatatlan örök isteni végzésről van szó, amelyben egyebek közt a mohamedánok is hisznek, amelyről ne lehetne tudni, mit is rejteget titkos méhében. Az ilyen végzet-hit csakugyan arra kísértene, sőt egyenesen arra nevelné az embert, hogy összetett kézzel várja az elkövetkezendőket és egyszerűen engedje át magát az események sodrának. Hiszen ki tudja, mi van elrendelve? És ami el van rendelve, az úgyis meglesz! A predesztináció, bármilyen mély titkai vannak is, lényege szerint Istennek ismerős végzése számunkra! Isten az Ő megváltó kegyelmét akarja diadalra vinni a bűnös embervilágban és e felől végzett az Ő örök terveiben! És még hozzá: akiket erre kiválasztott, azokat be is avatja tervének órájuk tartozó részébe. Szent Lelke által napvilágra hozza bennük kegyelmi végzését, hogy tudhassák: ők is a Jézus Krisztus megváltottai. Ebből nem származhatik az élet sorvadozása és tehetetlenségbe hanyatlása, hanem csak megújulása, megpezsztülése és hálás szolgálatba lendülése. És aki így odaszenteli magát arra, hogy Istennek felőle elvégzett örök szándéka hadd menjen végbe az Isten dicsőségére,

az az útfába tornyosuló semilyen akadálytól sem fog visszariadni. Éppen az a bizonyosság, hogy Isten predesztináló kegyelme és hatalma van a háta mögött, hajtani és vinni fogja mindenek keresztül, akár egy egész ellenséges világ ellenében is!

XXI.

A „KEGYELMI ESZKÖZÖK“.

Titokzatos dolog a Szent Léleknek bennünk való munkája, mondtuk. Az eredményeit láthatjuk: felébreszti bennünk és minden válságon át életben is tartja bennünk a Jézus Krisztusban való hitet s ez által a hit által részeivé tesz mindannak, amit Jézus Krisztus e világra hozott. De hogy ezt a munkáját hogyan végzi bennünk, az el van rejtve a mi szemünk előtt. Valamit mégis el lehet és el is kell mondanunk róla. Nem csökkentjük vele a titokzatoságát, csak pontosabban rámutatunk vele: hol is rejlik legfőképpen a titok? Idézzük csak emlékezetünkbe: megállapítottuk, hogy a Szent Léleknek ez a titokzatos munkája nem más, mint ami a másik oldaláról nézve az Isten „kegyelmi szövetségében“ áll előttünk. Ebben a „szövetségben“ Isten biztosítja a bűnös embert Jézus Krisztus által az Ő kegyelméről, a bűnös ember pedig hite által frigyre lép a vele megengesztelődött Istennel és élvezi ennek a frigynek az áldásait. Ebből az következik, hogy a Szent Lélek ott munkálkodik, ahol Isten ezt a „szövetséget“ felajánlja az embereknek és ezzel módot nyújt nekik arra, hogy az Ő kegyelmét megragadhassák. Istennek az emberek felé elhangzó ehhez a szavához fűződik a Szent Lélek munkája. Ezt használja fel eszközeül. És munkája abban áll, hogy ezt az eszközt hatékonyá teszi az emberek életében: kiváltja általa bennük a Jézus Krisztusban való hitet.

Amikor Isten az emberek előtt feltárta magát Jézus Krisztusban, közvetlenül csak nagyon kevés ember élhette ezt át. Jézus Krisztus földi szereplése csak rövid ideig tartott és az alatt a rövid idő alatt is csak szűk körre szorítkozott a kihatása. Időbeli és térbeli korlátokon túl csak úgy válhatott Istennek ez a kijelentése az egész emberiség közkincsévé, hogy az első szem- és fültanúk bizonygatója által szétterjedt és továbbzengett a szava. Ezért hozzátartozott Jézus Krisztus földi működéséhez az is, hogy választott maga mellé és nevelt olyan apostolokat, akiknek aztán az lett a dolguk, hogy az Ő földi életének végeztével fenntartsák az Ő emlékezetét és elterjesszék a világban az Ő ismeretét. Meg is indult ez az apostoli szolgálat és általa sokan úgy megismerkedtek Jézus Krisztussal és úgy megérthették Istennek Őbenne kijelentett kegyelmét, mintha földi életének napjaiban ők is találkozhattak volna Ővele magával. De az első tanúbizonyságoknak ez a szolgálata is csak néhány évtizedre terjedhetett ki és nem ölelhette fel a világ minden népét. Hogy a Jézus Krisztusban adott kijelentés csakugyan maradvány és egyetemesen szólhasson az egész embervilághoz, ahhoz az volt szükséges, hogy Isten minden nemzedék és minden nemzet számára hozzáférhetővé tegye annak szavát. Két intézkedése van Istennek, amellyel erről a szükségletről gondoskodik. Egyfelől gondja volt rá, hogy az első idők tanúbizonysága írott formát is öltjön és ebben a formájában hitelesen és tisztán szólhasson késői korokhoz és távoli népekhez is. Ezek által a szent írások által zeng tovább az egész emberiséghez az, amit Isten Jézus Krisztusban egyszer és mindenkorra kijelentett. Másfelől pedig, hogy ezek a szent írások soha ne válhassanak könyvespolcokon porosodó, elfelejtett régiségekké, hanem általuk bármikor és bárhol elevenen az emberek elé tárulhasson a Jézus Krisztusban adott kijelentés, gondja van Istennek arra is, hogy mindig és mindenfelé legyenek olyan élőszóval megszólaló bizonyágtevők, akik által az időkhöz és helyzetekhez mérten friss üzenetként szólalhat meg ugyanaz a kijelentés. Egyszóval támaszt Isten nemzedékről-nemzedékre utódokat az apostoloknak, akik az ő munkájukat folytatják. Annyi a különbség közöttük, hogy

ezek az utódok nem első kézből veszik már azt, amit hirdetnek, hanem csak azt adják tovább, amit ők maguk is az apostoloktól, illetve azoknak a szent írásokban fennmaradt eredeti bizonyágtételéből vettek át. De mögöttük is ugyanaz az isteni akarat áll, amely mindenknek tudtul akarja adni a Jézus Krisztusban kijelentett kegyelmet. Isten küldi el őket is szolgálatukra. Tőle van a megbízatásuk. És amit hirdetnek, az Istennek ugyanaz az embervilághoz intézett szava. — Így lép Jézus Krisztus még késői évszázadoknak is és a föld minden népének a szeme elé, az Isten „írott Igéje“ és „hirdetett Igéje“ által, hogy belőle megértsék az Isten felajánlott „kegyelmi szövetségét“ és az emberek hit által annak részeseivé válhassanak.

Sőt, volt Jézus Krisztusnak az Ő földi életében még egy másfajta rendelkezése is, amely által ébren akarta tartani az Ő emlékezetét az egész embervilágban, hogy ha Ő már láthatóan nem lesz is jelen benne, az embereknek lehessen azért találkozásuk Ővele. Nemcsak a róla bizonyágot tevő — írott vagy élő — emberi szónak szolgálatára akarta rábízni a belőle kizendülő isteni kijelentést, hanem, azt mondhatjuk, bizonyos jelbeszédet is szerkesztett, amelybe belefoglalta mondanivalójának a lényegét, s amely által úgyszólván Ő maga ismételgetheti el azt bárhol és bárhol az embervilágban. „Sákramentumokat“ is szerzett, vagyis olyan jelképes külső szertartásokat is rendelt el, amelyek által, valahányszor végrehajtják, mindig és mindenütt kiújulhat az emberek előtt annak a tudata, hogy Isten mit ajánl fel nekik Őáltala. Az egyik ilyen szertartás a keresztség, a másik az úrvacsora. Amaz jelképes megmosás, amelyet vízzel hajtának végre; emez jelképes vendégség, amely kenyérnek az evéséből és bornak az ivásából áll. Mindkettőnek a jelbeszédébe ugyanaz az üzenet van beleöltöztetve, amely az írott és a hirdetett Igéből is kizendül: Isten a Jézus Krisztusban bűnös emberek megváltó Istenének jelentette ki magát és azt akarja, hogy Őbenne így higgyenek. A keresztség azt hirdeti, hogy Istennek a Jézus Krisztus által reánk kiáradó kegyelme megtisztít minket a bűnnek szennytől. Az úrvacsora arról beszél, hogy az Ő testének megtöretéséből és vérének

kiontásából fakad számunkra az az új életet adó és azt tápláló kegyelem, amely nélkül elvesznénk.

Egyszóval az Ige és a sákramentumok által érkezik hozzánk Istennek az a kijelentése, amelyet Jézus Krisztusban adott, hogy mi abban hitünkkel megfogódzzunk és az Ő megváltásában részesüljünk. Ezért az Igének és a sákramentumoknak kiújuló bizonyágtétele megannyi alkalom arra, hogy a Szent Lélek bennünk az Ő hitre vezérlő és hitben megerősítő munkáját folytassa. Az Ige és a sákramentumok azok a „kegyelmi eszközök“, amelyekhez az Ő munkája hozzáfűződik. Ezért a Szent Lélek gondoskodik ezeknek az eszközöknek a meglétéről és forgalomban maradásáról is, hogy aztán felhasználhassa őket. Az apostolok eredeti bizonyágtételét is a Szent Lélek élesztette és mozgatta. Annak írásbafoglalását is Ő vezette: az Ő ihletése alatt nyert az olyan alkalmas írott formát, amelyben hamisítatlan tisztaságban és meg nem esőkként erőteljességben zenghet tovább és terjeszkedhetik világgá a szava. Az Igének azok a hirdetői is, akik élő szóval adják tovább üzenetét, szintén a Szent Lélektől nyerik indítástukat és az Ő irányító ihletése alatt folytatják szolgálataikat. És a sákramentumok használatban maradása felett is a Szent Lélek örökdi. Ha Jézus Krisztusnak azok a parancsai, amelyekkel a sákramentumok gyakorlását elrendelte, nem mentek feledésbe, hanem az egyik nemzedék a másiknak átadta a bennük kapott örökséget, mint drága, megbecsülendő kincset, akkor ez annak tulajdonítandó, hogy a Szent Lélek készítette erre az emberek szívét.

De mindezzel még csak a „kegyelmi eszközök“ meglétét és megmaradását munkálja a Szent Lélek. Tulajdonképeni hatalma abban mutatkozik meg, hogy ezeket az eszközöket hogyan használja azután fel a hitnek munkálására. Ő teszi hathatóssá ezeket az eszközöket. Ő teszi fogamatossá az emberek lelkében az általuk hozzájuk érkező isteni szót. Azt a „külső hívást“, mely bennük az emberekhez megszólal, kiteljesíti bennük az Ő titokzatos „belső hívásával“: megérteti velük, hogy az Ige és a sákramentumok által valóban Isten szól hozzájuk és valóban hozzájuk szól Isten, és úgy megragadja ezzel a lelküket, hogy nem tehetnek mást, mint hitükkel kitárniuk magukat

Istennek hozzájuk hajló kegyelme előtt. A Szent Léleknek e nélkül a munkája nélkül az Ige szava — akár a szent írásokban, akár az élő szó bizonyágtételében jut el az emberekhez, — hatástalanul leperegne róluk. Vagy meg sem értenék, vagy nem tudnák hittel elfogadni. De a Szent Lélek munkája által az Igének talán már százszor olvasott vagy talán már az unalomig elégszer hallott szavai egyszerre különös jelentőséget nyernek; kivilágosodik belőlük valami, ami szíven találja az embert és belemarkol a lelkébe; Isten élő és ható beszéde szólal meg emberi beszédük által; kilép belőlük Jézus Krisztus az ember elé és az embert foglyául ejti; megszületik, vagy ha már megvolt, új erőre kap az Ige olvasójában és hallgatójában a Jézus Krisztusban való hit. A sákramentumok is üres és meddő szertartások lennének a Szent Lélek munkája nélkül és semmi hasznát sem látnók a gyakorlásuknak. A Szent Lélek cselekszi azt velünk, hogy a sákramentumok külsőségeiben is Jézus Krisztusnak hozzájuk érkező szavát tudjuk felfogni, gyakorlásuk által Ővele magával legyen olyan találkozásunk, amelyben Ő maga biztosít bennünket bűnös voltunk ellenére is az Isten kegyelméről. Így válik rajtunk a keresztség valóban az Isten „kegyelmi szövetségének“ pecsétjévé: ha elnyertük egyszer, egész életünkön át elkísérhet az a tudat, hogy nekünk is biztosította Jézus Krisztus azt a megváltást, amely minden bűnünktől megtisztít, és mi arra rábízhatjuk magunkat mindhalálunkig, sőt el egészen az örökkévalóságig. Az úrvacsora is így válik számunkra az Isten kegyelmének mindig kiújuló bizonyosságává és valahányszor élünk vele, mindig újra eltelhetünk azzal a meggyőződéssel, hogy Jézus Krisztus megáldoztatása árán mi is Isten megváltottai vagyunk, akiknek minden szükségét megelégtíti Istennek kegyelme.

Látható ebből, hogy nem képzelhető el nagyobb tévedés, mint ha valaki választást akarna tenni: vagy Jézus Krisztus, vagy a Szent Lélek. Az elmúlt idők folyamán megkísértette néha a keresztyén hitet az a gondolat, hogy a Szent Lélek olyan magasabbrendű ajándéka Istennek, hogy aki ezt elnyerte, annak többé már nincs szüksége Jézus Krisztusra. E szerint tehát volnának emberek, akiknek Jézus Krisztusba kell vetniök a hitüket, mert ennél

tovább még nem jutottak, és viszont volnának olyanok, akik ezen az állapoton már túljutva, a bennük élő Szent Lélekre bízhatják rá magukat. Az ilyenfajta gondolkodás alól nyilván „kilóg a lóláb“. Az Istentől függetlenkedő, bűnös emberi szív nyilatkozik meg benne. Lényegében véve azt jelenti, hogy az ember röstell alázatosan odazarándokolni, ahol Isten találkoztát adott neki: Jézus Krisztushoz, és e helyett elvárja, hogy a maga címére, házhoz szállítva kapja meg azt, amit Isten közölni akar vele. Nem akar már arra az egyetlen helyre figyelni, ahol Isten egyszersmindenkorra kijelentette magát, ezért álmodozik arról, hogy csak a saját lelke mélységeibe kell alászállania és ott a Szent Lélek felbuzgó forrásaiból mindent elnyerhet, amire szüksége van. Ha valamilyen magasabbrendű keresztyén hit címén teszi is ezt meg az ember, voltaképpen kirúgja a lába alól a keresztyén hit alapját és amit a lelke mélységeiből előhoz, az nem egyéb, csak a saját megbízhatatlan sejtései és téveteg gondolatai, vagy éppen a saját tisztátalan és önző belső indíttatásai, amelyeket aztán felruház a Szent Lélek tekintélyével! Nem veszi észre, hogy míg az Istennel való közösségéről képzelődik, valójában csak a maga árva bezárkózottságában űzi álmainak veszélyes játékát. A valóságos Szent Lélek sohasem tesz bennünket Jézus Krisztustól függetlenekké, sohasem vezet bennünket túl Őrajta és sohasem teszi Őt számunkra már nélkülözhetővé. Éppen ellenkezőleg: minden munkássága arra irányul, hogy Őhöz vezessen el és Ővele kapcsoljon egyre szorosabban oda a hit által, hogy annak a kimeríthetetlen ajándéknak a részeseivé tegyen, amelyet Isten Őbenne adott nekünk. A lelkünk mélységeiből felhangzó hangok csak akkor igazán a Szent Lélek tanításai, ha általuk Jézus Krisztust értjük meg egyre világosabban, és a lelkünk háttéréből elősugárzó erők csak akkor igazán a Szent Lélek hatásai, ha Jézus Krisztussal való egyre bensőbb összeforrásra készítetnek minket. Ezért fűződik a Szent Lélek munkája a „kegyelmi eszközökhöz“. Az évezredek távolságán át felénk hangzó Ige által és a nemzedékek hosszú láncolatán át reánszármazott sákramentumok által odakapcsol bennünket ahhoz a „történeti kijelentéshez“, amelyet valamikor Jézus Krisztusban adott

Isten az egész embervilágnak, és annak tesz bennünket részeseivé. Ezért egyes szórványos eltévelyedésektől eltekintve, általánosságban mindig is úgy vallotta a keresztyén hit a Szent Lélek valóságát, hogy Ő „a Jézus Krisztus Lelke”: általa a megváltó kegyelemnek ugyanaz a megújító ereje árad szét, amelynek forrása Jézus Krisztusban nyílt meg számunkra.

Ezen az általános egyetértésen belül mégis mutatkozik egy lényeges különbség, amely a reformáció óta elválasztja a keresztyéneket egymással szembenálló táborokra. És talán ez az a különbség, amelyben minden más különbség is gyökeredzik, amely a reformáció nyomdokain járókat a velük szembenállóktól elválasztja. Hogyan hozza létre a Szent Lélek a mindenkori emberek kapcsolatát Jézus Krisztussal? — ez a nagy elválasztó kérdés. Hogy erre a református keresztyén hit és vele együtt a reformáció nyomán járó másoké is mit válaszol, azt voltaképpen már elmondottuk. E szerint a Szent Lélek az Ige és a sákramentumok által élénk állítja Jézus Krisztust és úgy köt össze bennünket Ővele, hogy az Őbenne való hitet éleszti fel bennünk. A „kegyelmi eszközök” által tehát az öntudatos lelkünkre hat és ezt a hatást teszi bennünk fogamatossá olyan titokzatos hatásaival, amelyeknek a munkája persze már a saját öntudatunk elől is elrejtve megy végbe bennünk. Rövidre fogva és kiélezetten abban foglalhatjuk ezt össze, hogy voltaképpen az Ige az egyetlen „kegyelmi eszköz”, mert ezáltal érkezik el hozzánk öntudatosan felfoghatóan az, amit Isten a Jézus Krisztusban kínál nekünk. A sákramentum is csak annyiban „kegyelmi eszköz”, amennyiben szintén Ige, csak nem szavakban, hanem jelekben kifejezett, „látható Ige”, amelyet szintén öntudatosan kell felfognunk. Ezen az alapon azt is mondhatjuk, hogy míg egyfelől az Ige egymagában is, a sákramentumok nélkül is, betöltheti a Szent Lélek munkájához szükséges eszköz szerepét, addig a sákramentum egymagában, Ige nélkül, mit sem ér, hanem csak az Igéhez hozzájáruló drága ráadásként fokozza annak amúgy is végbemenő szolgáltatást. Hiszen akihez az Ige nem jutott el, az nem is tudhatja: mi van kiábrázolva a sákramentumokban? S ha nem érti meg, hogy mit mondanak, hogy láthatná akkor hasznu-

kat? Ezzel áll szemben az a másik felfogás, amely alapján véve azt vallja, hogy az emberi léleknek ez az öntudatossága nem okvetlenül fontos az Istenhez való viszonyának az alakulásában, mert a Szent Lélek munkája lényegében véve nem az emberi öntudaton át megy végbe. Istennek a Jézus Krisztusban megnyilvánult kegyelme e szerint úgy is továbbáradhat az emberek életére, hogy ők nem is tudják: miről van szó? A sákramentumok éppen arra valók, hogy rajtuk, mint valami titokzatos vezetéken vagy csatornarendszeren át menjen végbe a kegyelemnek szétáradása, és aki szertartásaikban résztvesz, az ezáltal kapcsolatba jut a kegyelem forrásával és részesül annak áldásaiban, akár érti, akár nem érti, hogy ezek a szertartások mit fejeznek ki, vagy ha akár nincs is eszméleténél, amikor a sákramentumban részesül. Nem azon fordul tehát meg e szerint a sákramentum haszna, hogy az ember általa is felfog és pedig hittel fog fel a Jézus Krisztusban hozzáférkező valamilyen üzenetet, hanem már pusztá végrehajtása által is hat a sákramentum az emberre. Ezen az állásponton arra a kérdésre, hogy mik a „kegyelmi eszközök“, egyszerűen így hangzik a válasz: a sákramentumok. Aki el akarja nyerni a Szent Lélek hatóerejét, azt a sákramentumokhoz kell utasítani. Gyakorolja azokat engedelmesen és akkor azok által a Szent Lélek elvégzi majd benne az Ő munkáját.

Így azonban az emberi életnek Istenhez való viszonya olyan dologi jelleget ölt, amely élesen elüt a Jézus Krisztusban nekünk felkínált „kegyelmi szövetség“ nyomatékosan személyi jellegétől. Isten Jézus Krisztusban úgy állott eléink és úgy szól hozzánk, hogy ezzel személyes mivoltunkat, még ha egyébként szendergő állapotban lenne is, teljesen felébreszti, öntudatos válaszáadásra szólít fel bennünket és nekünk erre az Ő kijelentésére személyes hitünk döntésével kell megadnunk feleletünket. Igaz, hogy a Szent Lélek munkája a saját öntudatunk elől is elrejtve megy végbe bennünk, de azért megy végbe, hogy eredményeképpen mi a Jézus Krisztussal való találkozásban öntudatos hitünkkel kapcsolódjunk oda Őhozá. Ezért használja fel eszközéül elsősorban az Igét, amely által Jézus Krisztust megismerhetjük és Őbenne hozzánk szóló kije-

lentését hittel elfogadhatjuk. És e mellett a lelkileg érvényesülő „kegyelmi eszköz“ mellett a sákramentumok külső, testi mozzanatait is csak azért használja fel, mert — ha egyszer az Igét már megértettük és befogadtuk — ezek által is Istennek ugyanazt a hozzánk szóló kijelentését foghatjuk fel és arra válaszolhatunk hitünkkel.

De ha a sákramentumok arra valók, hogy ugyanazt tárják a lelkünk elé, amit az Igéből már amúgy is elég világosan felfoghattunk, akkor — azt lehetne kérdezni — voltaképpen mi szükség van rájuk? Csakugyan: Istennek ugyanazt a kegyelmét kínálják fel nekünk, amely felől az Ige is biztosít bennünket, — de más módon kínálják fel. És éppen ez a más módon való szolgálatuk teszi becsessé őket: amit az Ige szavakba foglaltan ad elénk, azt a sákramentumok szemmel látható és kézzel tapintható módon, tehát úgy közlik velünk, hogy abban a testünk sokkal nagyobb szerepet játszhatik, mint az Igére való figyelésben. Istennek kijelentése az öntudatos lelkünkhöz szól, de mivel testben lakó lelki lények vagyunk, ebbe a lelki ügyünkbe valahogy bele kell, hogy kapcsolódjék a testünk is, mint ahogy minden más lelki ügyünkben is, amely az elevenünkbe vág, részt vesz valahogy a testünk is. Ha két haragos ellenfél kibékül egymással, ez voltaképpen lelki ügyük mindkettőjüknek; lelkileg kellett hogy magukban elintézzék egymás közti ellentétüket és összehangolódjanak egymással. De ha ez a lelki folyamat végbe ment, akkor ki kell csattannia valamilyen testi megnyilatkozásban is és ezért a kibékült felek egymás nyakába borulnak, vagy legalább is ünnepélyesen megszorítják egymás kezét. Ugyanígy az a „kegyelmi szövetség“ is, amelyre Isten lép velünk Jézus Krisztus által, megkívánja, hogy legyen valamilyen ünnepélyes testi megpecsételése is. Istennek kegyelme és a bűnös ember hite e nélkül is egymásra találhatna és lényegében véve minden rendben lehetne. De a sákramentumok által olyan végleges megerősítést és biztosítást nyer az ember Istennek „kegyelmi szövetsége“ felől, hogy ezért nem lehet eléggé hálás és ezt nélkülöznie nagy vesztesége volna. A sákramentumok

ezért eléggé meg nem becsülhető eszközei a Szent Léleknek, amelyek által növeli és táplálja a Jézus Krisztusban való hitünket.

Világos ebből, hogy a sákramentumok távolról sem csupán emlékeztető szertartások, amelyek a távoli multból elénk idézik: ki volt Jézus Krisztus és mit hozott számunkra. Hiszen az Ige szava sem csak a mult emlékei közé vezet vissza bennünket, hanem amikor a hajdan e földön járt Jézus Krisztusról tesz bizonyosságot, ugyanakkor a mennyei dicsőségében most is élő és uralkodó Jézus Krisztussal is szembesít bennünket. Így vagyunk a sákramentumokkal is: a multból felidézett emlékek közvetítése által ugyan, de mégis az élő Jézus Krisztussal való legközvetlenebb találkozásban részesülünk általuk. Ehhez nem szükséges azt vélnünk, hogy Jézus Krisztus a sákramentumokban valamilyen más módon van jelen, mint ahogy mindig és mindenütt is jelen van az Őbenne hívők számára. Ez volt az a kérdés, amely magának a reformációnak a táborát is kettéválasztotta. Jézus Krisztusnak az úrvacsora szereztetésekor elhangzott szavai alapján: „Ez az én testem“, az egyik fél azt vallotta, hogy az úrvacsorai kenyér körül valamilyen titok lebeg: Jézus Krisztus az úrvacsorában valahogy testileg is jelen van, ahogy máskor és másutt nincs jelen ebben a világban. A másik fél, a református keresztyének, ezt a gondolatot nem tehetette magáévá. Világosan látták, hogy Jézus Krisztusnak ilyen testi jelenléte azt jelentené, hogy ilyenkor a mindenüttjelenvalóság isteni tulajdonsága áthárul az Ő emberi mivoltára, amelyhez az Ő teste is tartozik. A „tulajdonságok áthárulásának“ ilyen gondolatával pedig, amint láttuk, határozottan szembelyezkedett a református keresztyén hit Jézus Krisztus személyéről való egész gondolkozásában. Olyan erőteljesen ki akarta domborítani Istennek minden teremtménység felett álló, egyedülvaló Isten-voltát, hogy még abban a titokzatos egyesülésben is, amelybe Isten a mi emberi természetünkkel lépett akkor, amikor Jézus Krisztusban megtestesült, szükségesnek tartotta hangsúlyozni: Isten ezáltal mit sem veszít Isten-voltából és az emberi természet is megmarad a maga végességének kor-

látai között. Ezért beérte a református keresztyén hit azzal a magában véve is már elég nagy titokkal, hogy a bűnös embernek az úrvacsorában is ugyanolyan találkozása és közössége lehet a mennyei Jézus Krisztussal, amilyenben hite által máskor is állandóan részesülhet, ha máskor nem élheti is azt át mindig olyan megragadó, eleven bizonyossággal, mint ilyenkor. És nem tetézte ezt a nagy titkot azzal a felesleges további titokkal, hogy ilyenkor még a Jézus Krisztus megdicsőült testével is, mint jelenlevővel, van a hívőnek olyan dolga, amilyenre éppen a sákramentum nyújt csak alkalmat.

A reformáció két ága közötti ez a nézeteltérés azonban csak annál jobban kidomborítja azt a megegyezésüket, hogy egyaránt szembenállanak a római katolikus keresztyénségnek a sákramentumokról vallott felfogásával. Így közelebbről egyöntetűen szembehelyezkednek azzal a gondolattal, amelyben ez az egész, a sákramentumokat túlbecsülő felfogás kicsúcsosodik, hogy t. i. az úrvacsorában annyira benne rejlik az Isten kegyelme, hogy valósággal újra megtestesül az Isten Fia, valahányszor az úrvacsorai kenyert (illetve ostyát) megszenteli a szertartást végző pap. E szerint ilyenkor olyan titokzatos „átlényegülés” megy végbe, hogy bár a kenyérnek érzékileg észlelhető tulajdonságai nem változnak meg, rejtett lényege szerint az mégsem kenyér már, hanem maga az újra testet öltött Jézus Krisztus. Már csak azért is tagadnia kellett ezt a reformáció egész táborának, mert ez az „átlényegülés” által megismétlődő megtestesülés arra való volna, hogy ennek révén megismétlődjék Jézus Krisztus megáldoztatása is. A római katolikus keresztyénségben az úrvacsora sákramentumából ezért egy külön áldozati szertartás is lett, amelynek gyakori megismétlésével kell szerinte Istent a bűnös emberek iránt megengesztelni. Ezt mindenestől fogva tagadni kellett, nem a tagadás kedvéért, hanem annak a nagy állításnak a védelmében, amely a keresztyén hitnek legboldogabb bizonyossága, hogy Jézus Krisztus az Ő kereszthalálában való megáldoztatásával egyszersmindenkorra biztosította nekünk, bűnös embereknek, a megengesztelt Isten kegyelmét. De egyébként és általában is tagadnia kellett a reformáció egész táborá-

nak azt, hogy a sákramentumokba magukba volna bezárva a kegyelem és azoknak a pusztá gyakorlása által lehetne benne részesülni. Ezzel a tagadással kellett megvallani azt az igazságot, hogy a Jézus Krisztus által e világra kiáradt kegyelemben az Őbenne való hit által lehet részesülni és a sákramentumokban is az a fontos, hogy általuk lelkiileg felfogjuk és öntudatosan elfogadjuk Istennek ezt a felkínált kegyelmét. A reformáció táborának ugyanez a meggyezése mutatkozik abban is, hogy a hozzája tartozók csak két sákramentumot fogadnak el: a keresztséget és az úrvacsorát. Akik a sákramentumokban látják a tulajdonképpeni „kegyelmi eszközöket“, azok természetesen örülnek, ha mennél több szertartást számlálhatnak ezeknek sorába. De ha elsősorban az Igében kell látnunk azt az eszközt, amelyet a Szent Lélek felhasznál, a sákramentumnak pedig az adja meg az értékét, hogy — mint a pecsét az íráson — csak megerősíti számunkra azt, amit az Ige már amúgy is közölt velünk, akkor minden azon fordul meg, hogy — amint a pecsét is csak akkor ér valamit, ha ugyanannak a hatalmasságnak a pecsétje, amelytől az írás is ered — a sákramentum is az Igével egyazon forrásból származzék, vagyis magától Jézus Krisztustól eredjen. Ilyen sákramentum pedig csak kettő van, a keresztség és az úrvacsora. Ezekről tudjuk, hogy Ő maga akarta, hogy hívei gyakorolják. Ezekben rejlik tehát az a nagy ajándék, hogy azt a kegyelmet, amelyet Ő e világnak kijelentett és amely az Ige szavában azóta is szól hozzánk, Ő maga pecsételi meg számunkra még ünnepélyes külsőséggel is, hogy egészen bizonyosak lehessünk felőle. Ezek felelnek meg a Szent Lélek munkásságának, amellyel Jézus Krisztushoz akar bennünket kapcsolni. Egyéb szertartások is lehetnek ősieik, értékesek, sokatmondók, felemelők, de ezzel a kettővel egy sorba nem helyezhetők, mert éppen azt a Jézus Krisztussal való kapcsolatot nem szolgálhatják, amelyet ezek, mint Őtőle magától hozzánk érkező posta, szolgálhatnak.

Az elmondottak nem jelentik azt, hogy a Szent Lélek munkája feltétlenül ezekhez a „kegyelmi eszközökhöz“ van kötve. Szabados isteni hatalmával Ő ezek nélkül is elvégezheti munkáját emberek lelkében, ha Ő úgy akarja. Ebbe

vethetjük a bizalmunkat olyan esetekben, amikor az Ige szava nem érvényesülhet (s annál kevésbé a sákramentumok szava). Gyermekeink elhalhatnak olyan fejletlen korukban, hogy az Ige által még meg sem ismerkedhettek Jézus Krisztussal. Idegrendszerükben megbetegedett emberek állandóan olyan állapotban élhetnek közöttünk, vagy súlyos betegségben szenvedők egyenesen olyan öntudatlan állapotban szendereghetnek, hogy az Ige útja el van zárva a lelkükhöz. Ez nem ok arra, hogy az ilyeneket kizárjuk a Szent Lélek munkájának a köréből. Nem tudhatjuk: milyen más rejtelmes módjai lehetnek neki arra, hogy az ilyen esetekben is véghez vigye a megváltás megvalósulását. De éppen azért, mert ezt nem tudhatjuk, ez az ügy nem tartozik reánk. Ezt teljes bizalommal Őreá kell hagynunk. Miránk az tartozik, amit Isten kijelentéséből világosan tudhatunk, hogy az ilyen különleges esektől eltekintve, az emberi élet rendes folyásának a során, Isten az Igében és a sákramentumokban mutatja fel előttünk Jézus Krisztust és így munkálja Szent Lelke által bennünk azt az eredményt, hogy higgyünk Jézus Krisztusban és elnyerjük a benne felénk áradó megváltó kegyelmet. Ez pedig azt jelenti, hogy ennek alapján mi magunk is öntudatos részesei és engedelmes előmozdítói lehetünk a Szent Lélek bennünk folyó munkájának. Ha ismerjük azokat az eszközöket, amelyeket életünkben fel akar használni, akkor azokat mi is öntudatosan megbecsülhetjük, mint ilyeneket, és öntudatosan kereshetjük az alkalmat arra, hogy kitegyük a lelkünket a Szent Lélek általuk munkálkodó hatásának. „Hiszek Szent Lélekben“ — ez tehát azt is jelenti: élek azokkal az orvosszerekkel, amelyekkel Ő gyógyít, felhasználom azt a lelki táplálékot, amely által Ő megerősít, lelkiismeretesen merítek az Igének és a sákramentumoknak azokból a forrásaiból, amelyekből merítve részesülhetek a Szent Lélek titokzatos munkájában. A többi aztán az Ő dolga. Így rábízhatja az ember magát. Ha beiktatta életébe az Ige és a sákramentumok szolgálatát, azok által majd gondja lesz a Szent Léleknek arra, hogy Jézus Krisztusban való hite meglegyen és meg is maradjon minden bekövetkező válságon át.

XXII.

ISTEN EGYHÁZA.

A Szent Lélekről szóló vallástétellel kikerekedett az, amit a Hiszekegy el akart mondani arról: kiben hisz a keresztyén ember? Senki másra nem irányul ez az ő hite, senki másra nem függeszti azt a végső és teljes bizalmát, amely egyúttal engedelmes odaadás is, csak az örökkévaló egy Istenre, aki magát az Ő titokzatos hármasságában úgy jelentette ki, mint Atya, Fiú, Szent Lélek. Erre a kijelentésre adott személyes felelet hangzik fel az egész Hiszekegynak ebben az alaphangjában: „Hiszek Őbenne“. De a Hiszekegy még folytatódik ezután is. Csak most már nem arról van szó, hogy *kiben*, hanem arról, hogy *mit* hisz a keresztyén ember. Mivel Isten kijelentésére rábízhatja magát teljes bizalommal, annak alapján meglehet a bizonyossága olyan dolgok valóságáról, amelyekről különben tudomása sem lehetne. Ilyeneket sorol fel még végül a Hiszekegy. Közelebbről a Szent Lélekről szóló vallástételhez fűződik ezeknek a „valamiknek“ a felsorolása, amelyekről azt mondja a Hiszekegy: „hiszem ezeket“. Olyasmikről van ugyanis szó, amikben Istennek a Jézus Krisztusban kijelentett megváltó kegyelme már a maga gyümölcseit termi meg, amelyek tehát a Szent Léleknek az emberek életében végzett munkája által válnak valóságokká.

Az első ezek közül az egyház. „Hiszek egy, közönséges keresztyén anyaszentegyházat“. Azt jelenti ez más szóval:

Istent az Ő kijelentéséből úgy ismertem meg, hogy ebből megtudtam, hogy neki egyháza is van. Ő sajátos értelem-
ben éppen ennek az egyháznak az Istene. Ezzel a Hiszek-
egy nagyon fontos mozzanattal egészíti ki a már elmon-
dottakat, illetve az eddig is már elmondottakban benne-
foglalt nagyon fontos mozzanatot emel ki még külön nyo-
matékkal is. A Hiszekegy az egyes szám első személyében
szólal meg: én „hiszek egy Istenben... Jézus Krisztus-
ban... Szent Lélekben“. Ebben az jut kifejezésre, hogy
Isten az egyes embert szólítja meg az Ő kijelentésével és
arra az egyes embernek kell válaszolnia az ő legszemélye-
sebb hitével. De van a dolognak egy másik oldala is! Már
abból is kitűnik ez, hogy ugyanazt a Hiszekegyet mondja
el az egyik ember is, a másik is, a századik és a milliomo-
dik is. Az egyéni hitvallásoknak ez az egybecsengése azt
mutatja, hogy a keresztyén hit a hívőknek nemcsak egyéni,
hanem közös ügye is. Ha egyénenként számtalan változat-
ban is, de alapjában véve mégis ugyanazzal a hittel felel
minden hívő Isten kijelentésére. És ez nyilván azért van
így, mert Isten kijelentése is, noha mindegyiküket egyen-
ként szólítja meg és ragadja meg, mégis ugyanaz a kije-
lentés minden egyes esetben. Amikor tehát emberek azt
felfogják és hitükkel válaszolnak rá, akkor ezzel mindnyá-
jan ugyanannak a törtézésnek a részeseivé válnak. A hí-
vők összességének ez az együvé tartozása és egysége az,
amit a Hiszekegy „egyháznak“ nevez és amit valóságnak
vall meg.

Istennek az emberrel való minden dolgát az jellemzi,
hogy Ő az egyéneket egységbe foglalva látja és ebben az
egységükben foglalkozik velük. Minden emberrel megvan-
nak ugyan a külön céljai és útjai, de nem úgy vezetí vé-
gig az egyes emberek élete sorsát, mintha egymás mellett
futó párhuzamos szál volna mindegyik, amely a többiek
nélkül is meglehetne, hanem összefüggő szövédékké dol-
gozza össze valamennyit. Már a teremtes munkáját is ez
jellemzi, amint erre már reámutattunk. Nem úgy népesí-
tette be Isten ezt a világot az emberiséggel, hogy külön-
külön megteremtett emberek sokaságával rakta tele, ahogy
a fazekasmester rakja egymás mellé a polcra a sorban
egymásután elkészülő edényeket. Az első emberpár meg-

teremtésével voltaképpen már megteremtette az annak életéből elszaporodó egész emberiséget. Ezért ez az emberfajta, ha nemzedékről-nemzedékre szétágazik is egyéni életek megszámlálhatatlan sokaságára, mégis mindvégig megtartja a maga Isten-teremtette egységét. Láttuk, hogy ebből érthető meg a bűn valósága is igaz mivolta szerint. Nem egyes emberek alkalmi és esetleges szerencsétlensége az, hogy Istennel ellentétbe kerülnek, akivel engedelmes összhangzásban élni volna az igazi rendeltetésük. Az ősi gyökereiben megromlott egész embervilág a maga egészében él Istentől elszakadt életet és sorvadozik e miatt az Isten ítélete alatt. Minden bűn valakinek az egyéni bűne, aki felelős érte, de ugyanakkor ott sötétlik mögötte az „eredendő bűn” átka is. Ezért Istennek a megváltó munkája sem arra irányul, hogy a megromlott emberiségből itt-ott egy-egy elszigetelt életet ragadjon ki és emeljen fel a magával való közösségbe. Ezzel nem érné el a megváltás igazi célját, — azt, hogy a bűn által megzavart és eltorzított teremtettségéből előhozza azt az Ő eredeti gondolatainak megfelelő új teremtettséget, amelyben az Ő dicsősége tisztán tükröződik. Csak egy új emberiségnek az összefüggő egységében valósulhat ez meg. Nem a réginek a helyébe teremti Isten ezt az új emberiséget, hanem a régiből, a megromlottból növeszti ki megváltó munkájával, és pedig ugyanolyan szerves egységben, amilyen amazt is egybefoglalta. Csak az a nagy különbség, hogy a régi emberiségben a közös őszülőkötől való testi leszármazás volt az a kötelék, amely minden embert egybefoglalt, ez az újjá-teremtett emberiség ellenben már nem közös testi eredetből való származás által függ össze. Ilyen test szerint való összefüggése már amúgy is megvan. És ez az összefüggése meg is marad az újjáteremtésben is. Az új életnek forrásául a régi emberiség fájába oltotta be Isten a Jézus Krisztus életét, amelyből a megváltott emberiséget ki-növeszti. De ennek tagjaivá már azáltal válnak az emberek, hogy lelkileg kapcsolódnak hozzá Jézus Krisztushoz és így válnak eggyé Ővele. Az az együvé tartozó ember-közösség tehát, amelyben Isten céljai megvalósulnak, a Szent Lélek munkája által sarjad ki a Jézus Krisztusból, mint közös töből.

Az Ótestamentum idején, amely Jézus Krisztus eljövételét előkészítette, sok egyébbel együtt még az is homályban volt, hogy Isten az Ő kijelentését és megváltó kegyelmét az egyes emberrel közli. Akkor úgy látszott még, hogy Istennek az a munkája, amellyel a bűnös világban a maga célját megvalósítja, egy népre mint olyanra irányul, és pedig a világ minden népe közül egyetlenegyre, az Ő „választott népére“. Átmenetileg akkor valóban ez is volt a helyzet. És az egyes ember úgy érezhette akkor, hogy Istenhez csak annyiban lehet köze, amennyiben ehhez a néphez tartozik. Az a végleges és teljes kijelentés aztán, amelyet Jézus Krisztus hozott erre a világra, e tekintetben is teljes világosságot teremtett. Kitűnt, hogy Isten előtt nép és nép között nincs különbség. Senkire nézve nem jelent semilyen előnyt az Istennel való közössége szempontjából, hogy egy bizonyos népnek a fia, sem nem jelent semilyen hátrányt az, hogy valamely más néphez tartozik. Bármely népbeli ember egyaránt részese lehet az Isten „kegyelmi szövetségének“, mert annak ígéretei az egész emberiséghez szólanak és csak azon az egy feltételen fordul meg minden: hittel válaszol-e valaki reá? De az Ótestamentum homályos látásában, amely ezzel eloszlott, mégis volt valami, ami maradandó értékű igazság és ez a Jézus Krisztus által felragyogott isteni kijelentés fényénél csak annál tisztábban tűnik a szemünkbe: Istennek valóban van ebben a világban „kiválasztott népe“. Nem közönséges, földi értelemben vett nép ez, amilyennek a burkába az Ótestamentum korában csakugyan bele volt ágyazva az Isten munkája, amíg az előkészítés ideje ezt így kívánta meg. Az a hajdani „kiválasztott nép“ csak előre vetett árnyéka, jelképes kiábrázolása volt az Isten tulajdonképpen gondolatának. De ez az előre vetett árnyék hű képe volt annak a valóságnak, amely aztán Jézus Krisztus által napfényre jött. Amikor az ideiglenes burok szétpattant és lehámlott az Isten ügyéről s amikor az Ő kijelentése és megváltó munkája minden korlátot áttörve szétáradt az egész embervilág felé, e közben kitűnt, hogy Isten megint csak egy „népet“ alakít magának, amelyet az Ő kijelentésének fénye betölt és megváltó munkája átjár. Nemcsak egyes embereknek jelent meg Jézus Krisz-

tusban az Ő kegyelme, hanem egy minden földi nép köréből toborzódó, de egymással annál inkább együvé tartozó közösségnek. Ez az Ő igazi „kiválasztott népe“, amelynek rendeltetése már nem néhány évszázad átmeneti idejére szól, hanem örökérvényű: a Jézus Krisztusban hívő emberek összessége, az Ő egyháza. Aki hitével Őhöz kapcsolódik, az ezáltal már ebbe a közösségbe is belekapcsolódik. E felől a közösség felől határozott az Atya Isten az Ő öröktől fogva mindörökké megálló terveiben. Nem különálló egyes kiválasztottakra vonatkoznak az Ő kegyelmi végzései, hanem valamennyiüknek összefüggő összességére. Akit öröktől fogva kiválasztott, azt mindjárt úgy választotta ki, hogy kijelölte a helyét is a többiekkel való összefüggésében. És e szerint az Ő örök terve szerint kerül aztán sor arra, hogy a maga rendjén és idején beteljesedjék kiválasztottainak a reájuk egyenként is vonatkozó kegyelmi végzés. A Fiú Istennek a kijelentése is azért öltött testet az Ő egyszersmindenkorra szóló egyszeri emberrélelében, és azért nem adatot meg valamilyen más módon, külön-külön a kiválasztottak mindegyikének a számára, hogy ez az egyetlen középpont egységbe foghassa maga körül a hívők összességét. Ugyanannál az egyetlen forrásnál kell mindnyájuknak egybegyülekezniük, hogy Isten kijelentését elnyerhessék. Találkozniuk kell egymással is, amikor Jézus Krisztussal találkoznak. És mennél több közük van Őhöz, annál több közük van egymáshoz is. És ezért a Szent Lélek Isten is, amikor az egyes kiválasztottakat elvezeti a Jézus Krisztusban való hitre és ezzel megvalósítja bennük Istennek örök kegyelmi végzését, ezáltal már nemcsak egyes emberek megváltásán munkálkodik, hanem egyúttal annak az új emberiségnek az összefüggő épületét is építi, amelyben minden egyes hívő ember csak egy-egy „élő kő“. Az Isten kiválasztottaiban való bennük munkálkodása által valamennyiük életét külön-külön is a maga templomává szenteli, de a maga teljes munkáját csak összességükben fejtí ki s azért voltaképpen az nevezhető „Isten hajlékának“. Az „egyházat“ építi fel az évszázadok folyamán egyre teljesebben a végre, hogy a maga életével áthassa és betöltse. A Szenthárom-

ság Istene egyszerűen olyan Istennek jelentette ki magát, akinek „egyháza“ van ebben a világban.

Le kell tehát tennie minden reménységről annak az embernek, aki úgy szeretné hasznát látni a Jézus Krisztusban nyert ajándéknak, hogy ez csak az ő magánügye maradjon. Jézus Krisztusban hinni csak a hívők közösségében lehet. Ne nevezzük ezt a közösséget „egyedül üdvözítő egyháznak“, mert ez úgy hangzanék, mintha ez a közösség üdvözíthetne bárkit is, holott a valóság az, hogy Isten üdvözíti ezt a közösséget. De amit ez a félreérthető kifejezés mondani akar, az sérthetetlen igazság: nincs üdvösség ezen a közösségen kívül. Akiiket Isten üdvözít, azokat úgy üdvözíti, mint ennek a közösségnek a tagjait. Hogy is juthatna el bárki is a Jézus Krisztusban való hitre csak úgy egymagában? Hiszen ehhez az szükséges, hogy másoktól halljon Órula, másoknak a szava serkentse és a példaadása vonzza őt is a benne való hitre! Az is, aki abban a hazug hiedelemben él, hogy neki csak Jézus Krisztushoz van köze, de senki máshoz aztán nincs, annak köszönheti a Jézus Krisztusban való hitét, hogy előtte és rajta kívül is már sokan hittek Őbenne. Tehát elősdi módon élvezi a közösség áldásait ő is, csak hálátlanul eltagadja a közösséggel való összefüggéseit. Pedig milyen sok további áldástól fosztja meg magát ezzel! Ha a közösség révén jutott el a hitre, akkor annak teljes kifejlését is csak a közösség ölén nyerheti el. Ha mindig gondolna arra, hogy az ő megváltása csak egy láncszem a megváltásnak sok-sok más emberre is kiterjedő hatalmas hálózatában, és amit ő maga Jézus Krisztusból felfoghat, az csak egy sugár a kegyelemnek abból a napfényéből, amely az Isten választottainak az összességét beragyogja, mennyivel mélyebb, szilárdabb és gazdagabb lenne ezáltal a hite! Istent az Ő kijelentésének és megváltó kegyelmének igaz valójában csak az ismerte meg, aki a hívők közösségének széles mezejére kitekintve, hálásan vallja: „Hiszek egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyházat“!

Nyilvánvaló, hogy ez az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyházat“ nem ugyanaz, mint amit a mindennapi életben ilyen vagy amolyan elnevezésű felekezeti egyházként szoktunk emlegetni. Már csak azért sem, mert

ilyen felekezeti egyház több is van, arról az egyházzal ellenben, amelyről a Hiszekegyben van szó, nyomatékosan megállapítjuk, hogy „egy“. A római katolikus keresztyén ugyan úgy hidalja át ezt az ellentétet, hogy szerinte a felekezeti egyházak között található meg, azoknak egyike, az az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyház“, amelyről a Hiszekegy beszél, és pedig természetesen az ő egyháza ez, a római főpap vezetése alatt álló keresztyének közössége. E szerint tehát a római egyházat illeti meg voltaképpen az „egyház“ elnevezés, a többiekre ellenben voltaképpen nem helyes ezt a nevet használni. Azonban ez az elgondolás nem oldja meg a nehézséget. Azt a római katolikus keresztyén sem tagadja, hogy Jézus Krisztusnak vannak a római egyházon kívül élő hívei is. Csak azt állítja, hogy ez nincs rendjén, mert nekik is abban kellene élniük, mint egyedül jogosult keresztyén egyházban. Még azt sem tagadhatja, hogy a saját egyházának a határain át, innen is, túlról is, olyan kölcsönhatások érvényesülnek Jézus Krisztus hívei között, amelyeknek révén az életük összefügg egymással. Nyilvánvaló tehát, hogy van közöttük olyan mindnyájukat átfogó közösség, amelyről a római katolikus keresztyén is el kell hogy ismerje, hogy nagyobb, mint az ő egyháza és nem azonosítható azzal. Éppígy nem azonosítható egyetlen más felekezeti egyházzal sem. Azok bármelyikénél nagyobb és valamennyiükre kiterjedő közösség ez, amennyiben Jézus Krisztus híveit foglalják magukban. Ezért is mondja erről az „egy“ közösségről a Hiszekegy azt, hogy „hiszek“ ilyen „egyházat“. Olyasmiről van tehát szó, ami hitnek a tárgya. Nem tapasztalatilag megtalálható, statisztikailag számonvehető, bármiképpen az emberi tekintet előtt felmutatható valóság ez, hanem olyan, amelyről csak azért tudunk beszélni, mert Isten kijelentéséből van róla bizonyosságunk. Ha a tapasztalati világban hiába keresi is a tekintetünk, elég nekünk az, hogy Isten kijelentése biztosít felőle. Ezért nevezhetjük ezt az „egy egyházat“ ebből a szempontból „lát-hatatlan egyháznak“.

Nem marad ugyan mindenestől fogva „láthatatlan egyház“ a mi tekintetünk előtt sem, de ami belőle „látható egyházzá“ válik, az sohasem az egész valósága, hanem

mindig csak egy-egy töredéke. És ezért igaz valója szerint nem ismerhetjük máshonnan, mint Isten kijelentéséből. A legjobb esetben is csak arról lehetne szó, hogy Jézus Krisztus híveinek azt a közösségét tudjuk áttekinteni, amely velünk egy időben, a jelenben él ezen a világon. Természetes, hogy ezt sem tudjuk áttekinteni és számonvenni. De ezenkívül ott vannak még mind azok is, akik a múltban részesültek az Isten megváltó kegyelmében. Már a Jézus Krisztus előtti nemzedékekben is, amelyek előtt még csak homályosan, a jövődő ködén át fénylett a megváltás ajándéka, és az Ő eljövetele óta is, amióta már világosan szólhatott az emberekhez az Isten kegyelméről szóló örömhír, mindig voltak Istennek kiválasztottai ebben a világban, akiket el is vezetett a vele való közösségre hitük által. Az „egyház“ egysége övelük is mindnyájukkal egybefoglal bennünket csakúgy, mint a jelenben élő összes hívőkkel. Sőt ugyanígy hozzátartoznak az „egyház“ közösségéhez azok is, akiknek az életében még ezután fognak beteljesedni Istennek kegyelmi végzése, akár élnek már, akár még csak a jövődő nemzedékek során fognak megszületni. És az „egyháznak“ ez a múltat, jelent, jövődőt egyaránt átfogó közössége nem is csak valami elvont, elméleti gondolat, amelynek az igazságát felismerjük ugyan, de aztán egyébként semmi közünk sincs hozzá. Valóságos közösségről van szó és éppen így válik számunkra drága ajándékká az, hogy Isten kijelentése szerint mi ilyen „egyháznak“ a közösségébe tartozhatunk. Külön ajándék az is, hogy egyeknek tudhatjuk magunkat a múltban élt hívőkkel. Nemcsak örökösei lehetünk mindannak, amit Isten már eddig elvégzett az Ő kiválasztottainak a földi életében s ami tovább hat és gyümölcsözik a mi életünkben is, hanem az ő révükön, közvetve, részesei lehetünk annak a dicsőségnek is, amelybe ők már elértek, amikor halálukkal befejezésre és teljességre jutott bennük Isten megváltó munkája. Míg mi itt élünk, a bennünk és a világban meglevő bűnnel folytatott állandó harcban és e szakadatlan gátlással viaskodva még csak részlegesen, töredékesen élvezhetjük a megváltás megvalósulását, jó tudnunk, hogy mások már befejezték ezt a harcot és eljutottak a győzelem állapotába. Az itt, a földön

még „harcoló egyháznak“ csodálatos erőforrása az, hogy együvé tartozónak, egyugyanazon „egyház“ részének érezheti magát azzal a másikkal, a „diadalmaskodó egyházzal“. Másképpen folytathatja e világ pusztaságában a maga vándorlását Istennek „kiválasztott népe“, ha arra gondol, hogy ugyanennek a nemzedékek során áthúzódó szent karavánnak egy előtte járt nagy része már bevonult a győzelemnek és a nyugalomnak az örök hazájába. Az a megdicsőülés, amelyet ők már elnyertek, biztató és irányító fényt vet a még harcban állók útjára és segít nekik életben tartaniuk magukban a saját jövődő megdicsőülésüknek a reménységét. Ugyanígy nagy erőforrás rejlik abban is, hogy egynek tudhatjuk magunkat az utánunk következő nemzedékek kiválasztottaival is. Szilárdabbá válik a hitünk az által a bizonyosság által, hogy Istennek megváltó kegyelme utánunk is ugyanúgy fogja folytatni munkáját még meg sem született jövődőbeli hívők életében is és az a Jézus Krisztus, akibe mi vetjük bizalmunkat, a világ minden változása közepette ezután is mindig ugyanúgy meg fog felelni a beléje vetett bizalomnak, amíg csak be nem teljesednek egyszer Isten világtervei. Ezt a minden idők minden kiválasztottait felölelő közösséget valóban csak „hinnünk“ lehet, mivel Isten biztosít bennünket a valósága felől az Ő kijelentésében. Igaz valója szerint „láthatatlan egyház“ marad számunkra ebben a világban!

És mégis beszélnünk kell erről a közösségről úgy is, mint „látható egyházzal“. Hiszen Isten azokat, akiket ebből a bűnös embervilágból arra választott ki, hogy bennük az Ő megváltó kegyelmét megdicsőítse, itt, ebben a bűnös embervilágban hívja el nemzedékről-nemzedékre, hogy az Ő kegyelmi végzéseit megvalósítsa az életükben. Ha ennek az Ő munkájának a végső kiteljesedése túl esik is már ennek a világnak a határán, azért nem mehet az úgy végre mégsem, hogy észrevehető nyomai ne legyenek ennek a világban az életében. Ami itt az Ő kiválasztottainak a lelkében végbemegy, azt természetesen nem ellenőrizheti emberi tekintet, hiszen jórészen a kiválasztottak saját tekintete elől is el van rejtve. De az emberek belsejében végbemenő e titokzatos isteni munkának megvannak

azért az emberileg számonvehető megnyilvánulásai is, amelyekben többé-kevésbé kiütközik a valósága. Az eredményei nem maradnak mindenestől fogva elrejtve! Akinek a lelke mélyén megszületik a Jézus Krisztusban való hit, az ezt nem titkolhatja el. Jézus Krisztus maga is Istennek láthatóan megtestesült kijelentése volt. Aki lélekben Őhozzá kapcsolódik, az is valahogyan látható kapcsolatban lesz vele. Ahogy mindenki előtt észrevehetően szól és terjed e világban annak a kijelentésnek a szava, amelyet Isten Jézus Krisztusban adott az embervilágnak, úgy észrevehető az is, vagy legalább észrevehető valami abból is, hogy az emberek hogyan válaszolnak erre. A Jézus Krisztusban hívó emberről általában szólva megtudható az, hogy ő Jézus Krisztusban hisz. Egy vagy más módon megvallja ezt a hitét. Szóval is vallást kell tennie róla előbb-utóbb és még ha a szavai nem beszélnek is róla, beszél róla az egész magatartása: meglátszik rajta, milyen köze van Jézus Krisztushoz. Így válik a „láthatatlan egyház“ valósága „látható egyházzá“, amelyet mindenki észrevehet. Istennek ebben a világban nyilvánvalóan van Jézus Krisztus által elhívott, egybegyűjtött és együvértartozó „népe“. Egy-egy szemlélő ebből csak egy kis töredéket láthat ugyan. Nem láthatók azok a hívők, akik már nincsenek vagy még nincsenek itt ebben a világban. A jelenben itt élők közül is ki-ki csak azokat veheti számon, akik elég közel élnek hozzá ahhoz, hogy az ő kis látókörén belül essenek. De ez csak a mi szemléletünk korlátoltságán múlik, nem magának az egyháznak „látható egyház“ voltán. Ha az „egyházat“ mi végig tudnók kísérni egész sokezeréves útján és nyomon tudnók követni bárhová való elágazásában, akkor a maga egészében is „látható egyháznak“ bizonyulna a mi emberi tekintetünk előtt. Tehát ugyanaz az „egyház“, amelyről hangsúlyoztuk, hogy „láthatatlan“, e világbeli megnyilvánulásánál fogva „látható“ is.

Persze akkor is, ha így ki tudnók terjeszteni a mi emberi szemléletünket az egész „látható egyházra“, még mindig alázatosan le kellene mondanunk arról, hogy benne egészen pontosan kiábrázolva lássuk a „láthatatlan egyház“ valóságát. Jézus Krisztusnak emberileg számon-

vehető hívei közé mindig keverednek olyanok is, akiknél megtalálhatók ugyan az Őbenne való hitnek külső jelei, de akiknél ezek mögött a jelek mögött még sincs ott a hitnek valósága. Mindig lehetnek a mi szemünket megtévesztő látszatos hívők. És viszont mindig vannak Istennek olyan kiválasztottai is, akikben megszületett ugyan már a Jézus Krisztusban való valóságos hit, de annak lángja ideig-óráig vagy talán az életük végéig is csak olyan pislogó mécsesként ég bennük, hogy kifelé abból nem sugárzik semilyen, emberi szem által észrevehető megnyilvánulás. Sőt lehetnek olyan mostoha idők, amikor a hívők összessége is csak ilyen pislogó mécsesként világol ebben a világban, hogy csak az látja, aki nagyon közel férkőzik hozzá. Az „egyház“ hitvallását úgy elnémíthatják, minden életmegnyilvánulását úgy elfojthatják, hogy a látszat már-már azt mutatná: egészen el is tűnt ebből a világból. Ez a látszat mindig csal, mert az „egyház“ életének a folytonossága a legrosszabb időkben sem szakad meg ebben a világban. De a világ életének a felszínéről csakugyan eltűnhetik néha. Akkor is „látható egyház“, mint ahogy a bűvő patak is látható a kutató számára, aki utána bűvik a föld alatti üregekbe. De csak nagyon nehezen és csak kevesek számára látható, míg megint fel nem tör az élet felszínére. — Egyszóval azt kell mondanunk, hogy a „látható egyház“ körvonalai az emberi tekintet előtt elmosódnak. Tiszta mivoltában, éles és pontos elhatároltságában csak Isten látja, aki egyedül tudja: kiket választott ki a világ kezdetétől annak végéig élő minden nemzedékből.

Erről a lényege szerint „láthatatlan“, de természeténél fogva valamennyire mindig „láthatóan“ is megjelenő egyházzól mondja a Hiszekegy, hogy ezt „egynek“ hiszi. Ezt az egységet is csak Isten látja benne tökéletesen, a mi szemünk ellenben csak töredékeket és foszlányokat tud felfogni belőle. Néha valamennyire kivillan ez az egység emberi tekintet előtt is. Azok, akik Jézus Krisztus híveinek vallják magukat, néha csakugyan tapasztalati valóságként élik át az Őbenne való egységüket és mások előtt is szemlátomást meg tudják bizonyítani ezt az egységüket minden elválasztó különbségük ellenére is. De máskor úgy

elhatalmasodnak az életükben ezek az elválasztó különbségek, hogy az egységük egészen elveszethetnek látszik. Vagy csak egy-egy csoporton belül mutatkozik ez az egység és annál feltűnőbb akkor, hogy az egyik csoportnak mintha semmi köze nem volna a másikhoz. Sőt olyan ellentétek is támadhatnak közöttük, hogy az egyik csoport csak a másiknak a pusztulása árán véli elérhetni a maga kifejlődését. Az egység ilyenkor is megvan, mint ahogy megvan az egysége annak a testnek is, amelynek az egyik tagja éles késsel véresre metéli a másikat, vagy megvan az egysége annak a nemzetnek, amelyben irtó polgárháborúban pusztítja az egyik párt a másikat. Ugyanazon együvé tartozó közösség körén belül folyik ilyenkor az önmarcangoló háborúság. De éppen ezért az egység a maga igazi mivoltában ilyenkor nem látható. Csak Isten látja mégis és az Ő szavára lehet bizonyos felőle a hívó is, aki a „látható egyház” szétszakadozottságának ellenére is azt vallja: „Hiszek egy ... egyházat”.

Ugyanígy vagyunk azzal a másik három jelzővel is, amellyel a Hiszekegy az „egyházat” jellemzi. „Közönséges” (idegen szóval: katolikus, vagy mai nyelven: egyetemes) az „egyház”, vagyis megkülönböztetés nélkül kiterjed mindenféle emberre. Bármilyen nemzetiségű, fajú, műveltségű, társadalmi helyzetű stb. embernek egyformán része van közösségében, ha hisz Jézus Krisztusban. „Keresztény”, vagyis „krisztusi” az egyház, mert egész élete Jézus Krisztus körül forog, Ő adja meg az értelmét, Ő szabja meg a jellegét. Jézus Krisztustól elszakadva, Órála megfeledkezve, vagy Ótőle egyenesen elfordulva az „egyház” megszűnnék „egyháznak” lenni. És „szent” az „egyház”. Ez a jelző a Hiszekegy magyar fordításában bele van olvasztva az „anyaszentegyház” kifejezésbe. De ami ebben a szép kifejezésben még ezen kívül foglaltatik, az egyház „anyai” mivolta, a Hiszekegy eredeti szövegében nincs megemlítve. Ez az egész kifejezés: „anyaszentegyház”, csak a mi magyar nyelvünknek egyik becses különlegessége és büszkéje lehetünk rá. Azt a mély igazságot fejezi ki a legnagyobb tömörséggel, hogy az „egyház”, a hívők közössége, ugyanolyan nélkülözhetetlen szerepet tölt be az egyes hívők életében, mint az édesanya gyermekeinek éle-

tében. A közösség ölen fogamzik meg és kel életre az egyes ember hite és mindig is onnan kaphatja meg azt a támaszt, segítséget, nevelést és irányítást, amelyre — akár milyen önálló erőre gyarapszik is fel — az élete végéig mindig is szüksége lesz. Maga az, hogy az „egyház” „szent”, azt jelenti, hogy különleges értelemben az Istené, az Ő számára létezik és az Ő céljainak a szolgálatában áll. Az égen és földön minden az övé és az Ő uralma alatt áll. De mivel egész világtervének a magvát és tengelyét a megváltás műve képezi, legsajátosabb műve és tulajdona mégis a hívőknek az a közössége, amelyben megváltó kegyelmét dicsőíti meg. Bűnös emberekből áll ugyan ebben a világban, de azért nem kevésbé „szent” az „egyház”, mert hiszen bűnös emberekben megy végbe a megváltó kegyelem munkája.

Úgy, amint előttünk áll a „látható egyház”, mindezek a vonások csak homályosan és hiányosan, csak többé-kevésbé olvashatók le az arcáról. Csak korlátozott mértékben érvényesül a „közönséges” volta. Egy-egy részére úgy rányomják a maguk bélyegét, nemzeti, társadalmi vagy egyéb tulajdonságaik egyoldalú jellegét a benne élő emberek, hogy másfajta ember azután már nem érezheti magát egészen közük tartozónak, ha még oly igazán híve is Jézus Krisztusnak. Letörlődik arcáról sokszor a „keresztény” jelleg is. Mintha már nem Jézus Krisztus körül forogna az élete, nem Őbenne gyökeredznék és nem Őhöz igazodnék, hanem legfeljebb még csak kegyeletből tartaná ébren az Ő emlékeztetét. És ezzel együtt ugyanígy elveszti sokszor a „szentségnek” azt a jellegét is, amely lényegénél fogva megilletné. Mintha már nem az Isten ügye volna, hanem csak emberi szokások és hagyományok fenntartására szolgálna az élete, vagy emberi rendelkezések és érdekek érvényesülésének a színtere volna, mint akármilyen más emberi közösség ezen a világon. Nem mindig ilyen szomorú a helyzet. Néha sokkal örömdetesebb. De néha kétségbeesítően elszomorító. Azonban a legjobb esetben sem mutatkozik előttünk az „egyház” ebben a világban e szavak teljes értelmében „egynek, közönségesnek, szentnek”, amint ezt a Hiszekegy vallja.

Mégis ezt vallja róla, mert ha előttünk „láthatatlanul”

is, egészen bizonyosan mégis ilyen az „egyház“. Isten azért adta e világnak Jézus Krisztust, hogy ilyen „egyház“ legyen. És az Isten szemében, amint az Ő kijelentéséből tudjuk, az „egyház“ valósággal ilyen is. Amilyen bizonyos, hogy az Ő megváltó kegyelmének a kijelentése belezendült a bűnös embervilágba Jézus Krisztus által, ugyanolyan bizonyos, hogy arra feleletül és annak eredményeképpen Ő elő is hívja ezt az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyházat“. Jézus Krisztus és ez az „egyház“ úgy összetartoznak egymással, mint a „vőlegény“ és a „menyasszony“. Ahogy a vőlegény nem vőlegény, ha nincs menyasszonya, úgy Jézus Krisztus sem volna a világ Megváltója, ha nem volna neki ilyen „egyháza“. És ezért, aki Őbenne hisz, az a „látható egyház“ minden fogyatkozása ellenére is „hiszi“ az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyháznak“ abban megnyilvánuló valóságát.

XXIII.

AZ EGYHÁZ LÁTHATÓ MEGJELENÉSE.

Az „egyház“, amelyről a Hiszekegy vallást tesz, „lát-hatatlan egyház“, mondtuk, de másfelől „látható egyház“ is, és ez nem két különböző valóság, hanem egy és ugyanaz, csak két különböző oldaláról nézve. Nem nehéz felismerni ebben a megkülönböztetésben ugyanazt a ket-tősséget, amellyel már ismételten találkoztunk Istennek az emberekkel való dolgaiban. Isten mindabban, ami az em-beri életben történik, egyfelől a maga öröktől fogva elvé-gezett akaratát hajtja végre az Ő semmitől nem függő, feltétlen hatalmával, de másfelől szakadatlanul úgy intézi e közben az emberhez az Ő kijelentésének parancsait és ígéreteit, hogy az ember azokra megadhassa a maga vála-szát és e szerint a válaszadása szerint alakuljon azután a sorsa. Ezért tűnik elénk az „egyház“ valósága is két különböző oldaláról különbözőképpen. Egyfelől minden-estől fogva Isten művét láthatjuk benne. Ahogy örök ke-gyelmi végzéseiben határozott felőle, úgy az emberekben munkálkodó Szent Lelkének hatalmával életre is hívja, meg is tartja és a végső kiteljesedés felé feltétlen bizton-sággal vezérli is. Az Ő szeme előtt ezért az „egyház“ mindig tiszta és teljes valóságában áll, úgy, ahogy szá-munkra mindig „láthatatlan“ marad. De a másik oldaláról nézve az „egyház“ azáltal is jön létre, marad fenn és fej-lődik, hogy emberek hittel felelnek a Jézus Krisztusban felismert isteni kijelentésre és ebben a hitükben élnek és

gyarapodnak. Mivel az „egyház“ életébe belejátszó ez az emberi tényező mindig csak többé-kevésbé felel meg a reá háruló szerepnek, de sohasem tölti azt be tökéletesen, azért olyan bizonytalan körvonalú és olyan fel- és alá-hullámzó sorsú valóság az „egyház“ úgy, amint a mi tekintetünk előtt megjelenik. Ezért van a „látható egyháznak“ ebben a világban ugyanolyan, sok kockázattal és válsággal terhelt, küzdelmes, változatos története, mint minden egyébnek is, ami emberek magatartásától függ. De ugyanebből a körülményből adódik a „látható egyház“ számára az a parancs is, hogy amennyire csak a hit odaadó engedelmességéből telik, igyekezzen olyanná lenni, amilyennek Isten kijelentéséből az Ő általa eltervezett és Ő általa meg is valósuló „egyházat“ ismerjük. Mennél jobban megfelel az „egyház“ életében közreműködő emberi tényező ennek a követelménynek, annál hívebb és teljesebb megnyilvánulása lesz a „látható egyház“ a „láthatatlan egyháznak“ ebben a világban.

A legelemibb követelmény, amely így adódik, az, hogy amint Isten a Jézus Krisztusban hívőket Ő általa egymással is egybeszerkesztette, úgy ők ezt az egymással való összetartozásukat gyakorlatilag is tartsák fenn, ápolják és juttassák kifejezésre. Ők maguk is, az Isten akarata iránti engedelmességben, akarjanak közös életet élni és ezért a szó legszorosabb értelmében is „jöjjenek össze“, legalább annyira, amennyire ez egy időben és egy helyen élő emberek számára lehetséges. Egyikük se érje be azzal, hogy lelkiileg összetartozónak érzi magát a többiekkel, mert ettől esetleg még mindegyikük magányosan járhatná a maga külön útját. Keressék valósággal is az egymással való találkozást és összefogást, hogy együvé tartozásuk így nyilvánvaló tény legyen sajátmaguk előtt is, bárki más előtt is. Lehetnek keresztyén hívők, akik átmenetileg meg vannak fosztva ennek a lehetőségétől, mivel a számukra elérhető környezetben senkit sem találnak, aki hitüknek osztályostársa volna. Ezt a helyzetet azonban csak fájdalmas kényszerűséggként viselhetik el. S ha már „ketten vagy hárman“ vannak, hozzá kell hogy tartozzék az életük rendjéhez az, hogy „Jézus Krisztus nevében egybegyülekeznek“. Az Isten akarta és munkálta „egyház“ természete megköve-

teli, hogy a hívők ne csak a maguk magányosságában tartsák fenn az Istennel való közösségüket, hanem — amennyire csak lehetséges — együtt is járuljanak az Ő színe elé Ővele társalkodni. Így egyesülnek a Jézus Krisztusban hívők gyülekezetekké. Nem azért, mintha valamilyen emberi meggondolás alapján ezt ők így látnák jónak és így határozták volna el, hanem azért, mert tudják, hogy Isten maga egybeszerkesztette őket és ennek a meglevő „láthatatlan” egységüknek akarják engedelmesen bizonyosságát adni az emberi tekintet előtt is „látható” módon ebben a világban. Így ölt a „láthatatlan egyház” testet mint „látható egyház” minden gyülekezetben, amelyben együtt élő hívek összefognak egymással. Mennyiségileg minden ilyen gyülekezet természetesen csak apró töredéke a „láthatatlan egyház” mérhetetlen nagy egészének. De minőségileg azonos vele, ahogy egy csészényi tengervíz is tengervíz és magában hordja az óceán vizének minden jellegzetességét. Minden hívő gyülekezetben a „láthatatlan egyház” éli a maga életét „láthatóan”.

Ezért ki is kell hogy ütközzék minden ilyen gyülekezetben — ez egy további követelmény, amely kötelező a „látható egyházra” nézve — a „láthatatlan egyháznak” az a vonása, hogy Isten a Jézus Krisztusban adott kijelentése által teremti meg és építi fel az Ő „egyházát”. „Láthatóvá” kell válnia a hívők gyülekezeteiben annak a ténynek, hogy Isten kiválasztottai a Jézus Krisztus által nyerik el elhívásukat és a Jézus Krisztussal való találkozásukat teszi bennük fogamatossá a Szent Lélek. Ez gyakorlatilag azt jelenti, hogy a hívők minden gyülekezetének az élete a „kegyelmi eszközök” körül kell hogy forogjon, mint középontja körül. Valahányszor egybegyülekeznek, a főfoglatosságuk nem lehet más, mint az, hogy kitarják a lelküket Jézus Krisztus elé és Őt meg-megújuló hitükkel befogadják, vagyis éljenek az Igének és a sákramentumoknak a szolgálatával. Mennél jobban érvényesülnek a „kegyelmi eszközök” valamely gyülekezet életében és mennél bensőbb közösségben áll ezek által Jézus Krisztussal, annál jobban kiábrázolódik benne, mint a „látható egyház” egyik darabjában a „láthatatlan egyház” igazi valósága. És viszont, mennél jobban elhomályosul vagy elhalkul benne az Ige

szava, vagy elvesztik a sákramentumok a rendeltetésük szerint való jelentőségüket, annál inkább elmosódnak vagy eltorzulnak annak a gyülekezetnek az arcán azok a vonások, amelyekről rá lehele benne ismerni a „láthatatlan egyház“ megjelenésére. Hiszen a Szent Lélek ezek által az eszközök által munkálkodik. Ha tehát valahol megvalósul az Ő munkája folytán az „egyház“ ebben a világban, akkor ezeknek az eszközöknek a révén valósul meg. Ennek félreérthetetlenül meg kell látszania a hívők minden gyülekezetében: mindenekfelett az Ige és a sákramentumok kedvéért kell egybegyülekezniük és hűségesen örködniük kell a felett, hogy a Szent Léleknek ezek az eszközei mennél erőteljesebben érvényesülhessenek közös életüknek az alakulásában és fejlődésében.

Ugyanennek a követelménynek van egy másik oldala is. Mivel Jézus Krisztus az Igében és a sákramentumokban azért lép elénk, hogy mi Őt hittel elfogadjuk és éppen ez a mi hitünk kapcsol bennünket össze nemcsak Ővele, hanem egymással is a „láthatatlan egyház“ közösségében, ehhez igazodnia kell a „látható egyház“ életének is azzal, hogy minden gyülekezet valóban a hívők közössége igyekszik lenni. Hangsúlyoztuk már, hogy emberi tekintet nem láthat bele az Isten és az emberi lélek közötti viszony titkaiba és ezért emberileg sohasem magát a hitet, hanem annak csak a külső megnyilvánulását, egy szóba foglalva: a hitnek a megvallását lehet számonvenni. Ezzel be kell érni tehát akkor is, amikor arról van szó: kik legyenek a hívők egy-egy gyülekezetének a tagjai. De ezt elengedhetetlenül meg is kell kívánni. Amikor az Ige és a sákramentumok körül kialakul egy gyülekezet, örködnie kell a felett, hogy csak olyanok számláltassanak a tagjai közé, akik hitük megvallásával jelét adják a Jézus Krisztusban való hitüknek és akik éppen azért akarnak odatartozni, hogy az Ige és a sákramentumok által a többiekkel együtt mindig újra találkozzva Jézus Krisztussal, az Őbenne való hitük nyerjen növekedést a hívők közösségében.

Ennél a követelménynél nem szabad azonban megfeledkeznünk egy fontos igazságról, amely látszólag ellene mond neki. valójában pedig csak kiegészíti és kiegyensúlyozza, hogy egyoldalúságba ne billenjen. Amikor Isten

a hit feltétele alatt biztosítja a bűnös embert az Ő kegyelme felől, vagyis amikor felajánlja az Ő „kegyelmi szövetségét“, akkor ebben — az Ő kijelentésének meg-megújuló bizonyossága szerint — bennefoglaltatik az a további ígélet is, hogy Ő a hívőkkel együtt az ő ivadéukra is kiterjeszti kegyelmét. Nem a testi leszármazástól függ ugyan az, hogy ki részesül a Jézus Krisztusban kijelentett megváltás ajándékában. Ebben testi születés helyett az az „újjászületés“ dönt, amelyet a Szent Lélek visz véghez az Ő hitre vezérlő munkájával. De Isten kijelentéséből az is kiviláglik, hogy a megváltás által megvalósuló újjáteremtést Ő úgy viszi végbe, hogy e közben nyomon követi a bűntől megrontott első teremtettség összefüggéseinek a szálait: első-sorban olyanokat tesz a megváltás ajándékában egymásnak részesestársaivá, akik már természetből fogva is összetartoztak egymással. Így a hívők gyülekezeteinek a körén belül, mintegy azoknak alkotó sejtjeit, létrehívja és fenntartja Szent Lelke által a hívő családokat. Ebből pedig az következik, hogy hívő szülők az Isten „kegyelmi szövetsége“ alapján már eleve is azzal a reménységgel tekinthetnek gyermekeikre, hogy a maga idején Isten majd azokat is részeséivé teszi a hívők számára biztosított megváltó kegyelemnek. Ezért a hívők gyülekezete is úgy kell hogy tekintsen az ilyen gyermekekre, mint akik eleitől fogva el vannak jegyezve közösségének tagjaiul. Hiszen Isten azért plántálta bele őket már születésük révén a hívők közösségének talajába, hogy már felnövekedésük idején is abba gyökeredzzék bele a lelkük. Nem kívülállókként kell számontartani őket, akik majd csak egyszer később válhatnak a gyülekezet tagjaivá, amikor ők is vallást tehetnek már hitükről és nemcsak akkorra, felnőtt vagy felserdült korukra kell fenntartani számukra a keresztség sákramentumát, amint ezt a „felnőtt-keresztség“ egyedül helyes voltát valló baptista keresztyének teszik. Hanem csecsemőkoruktól fogva a gyülekezet kebelébe tartozóknak kell tekinteni őket és ennek bizonyosságául a „gyermek-keresztség“ formájában részesíteni kell őket az odatartozás sákramentumi pecsétjében is. Amikor aztán eljön annak az ideje, természetesen alkalmat kell nekik adni arra, hogy megvallják: ők is megismerték és elfogadták Istennek azt a

Jézus Krisztusban kijelentett kegyelmét, amely felől már kisdéd korukban is elnyerték a biztosítást, és hálások azért, hogy a keresztség által is el voltak erre jegyezve eleitől fogva. Ha annakidején ennek a vallástételüknek még csak a reménységében számították őket a gyülekezet tagjai közé, ezzel az utólagos vallástételükkel, az ú. n. konfirmációval, már végleg rendeződik a közösséghez való odatar-
tozásuk ügye. Azonban visszaél a keresztség sákramentu-
mával az a gyülekezet, amely felvesz általa a tagjai közé olyanokat, akiket sem előzőleg, sem utólag soha meg nem kérdez a felől: meg tudják-e és meg akarják-e vallani a Jézus Krisztusban való hitüket? Ezzel lerontja magában a hívők közösségének azt a jellegét, amelyet viselnie kel-
lene, és nem „láthatóvá“, hanem ellenkezőleg: felismerhe-
tetlenné teszi a maga életében a „láthatatlan egyház“
mivoltát.

Az a vallástétel, amelyet a hívők gyülekezete meg kell hogy kívánjon a tagjaitól, természetesen nem merülhet ki a hitnek pusztán szóval való megvallásában. Hiszen ez lehetne másoktól eltanult és utánuk mondott üres beszéd is. Kezességként ott kell hogy álljon mögötte az életnek a val-
lástétele is. Ennek a számonvételénél sem arról van szó: szíve őszinte odaadásával szolgálja-e valaki Jézus Krisz-
tust, akinek a hívei közé odasorakozik? Hiszen ez is olyan benső titka az életének, amelybe emberi tekintet nem lát-
hat bele. Az emberi elbírálás csak arra szorítkozik, hogy mutatja-e valaki a Jézus Krisztusban való hittel össz-
hangzásban álló életnek a külső jeleit? Ezek a külső jelek eredhetnek talán csupán az emberek szeme előtt eljátszott képmutató színészkedésből is. Csak a szívek titkaiba látó Isten ítélheti ezt meg. De akinél az ilyen jelek sem mutat-
koznak, arról az emberi ítélet is megállapíthatja, hogy nincsen helye a Jézus Krisztus híveinek a közösségében. Csak azt nem szabad ennél a kérdésnél elfelejteni, hogy a Jézus Krisztusban való hit, amelynek a jeleiről szó van, bűnös embereknek a hite Istennek abban a kegyelmében, amely Óáltala éppen bűnös emberek számára jelent meg. Aki a hívők gyülekezeteinek a tagjaitól büntelen életet akarna megkövetelni, annak voltaképpen szét kellene rob-
bantania minden gyülekezetet, mert senki sem találtnék,

aki ezen az alapon tagja lehetne annak. Nem abban mutatkozik meg a szájjal való vallástételnek az élettel való igazolása: mennyire sikerült valakinek a bűnt elkerülnie; hanem abban: milyen igyekezetet mutat annak elkerülésében, és ha el-elbukik is benne, milyen készséget mutat ennek megbánására és a maga elítélésére? A bűnbánó bűnösnek annyira megvan a helye a hívők gyülekezetében, hogy rajta kívül másnak voltaképpen nincs is helye ott. Ellenben a bűnében hivalkodó és makaesul megátalkodott ember, aki minden intés ellenére sem akar bűnével szakítani, ezzel lerontja a szájával tett hitvallásnak minden értékét és ezért semmi keresnivalója nincs azoknak gyülekezetében, akiket a megváltó Jézus Krisztusban való hit fűz egybe egymással. Ahhoz tehát, hogy a hívők gyülekezetei a maguk „látható” életében híven ábrázolják ki a „láthatatlan egyházat”, elengedhetetlen az is, amit „egyházfegyelemnek” nevezünk: egymás serkentésével és fegyelmezésével örködniök kell a felett, hogy üres beszéddé ne alacsonyíthassa le hitvallásukat az azzal ellentétben álló életük!

De ha ezeknek a követelményeknek — amelyeknek a kifejtését még folytatni is lehetne — még olyan buzgón igyekeznék is megfelelni a hívők minden gyülekezete a maga körében, ez mind nem volna még elég ahhoz, hogy a „láthatatlan egyház” valóságát híven tükröztessék a maguk „látható” életében. Hiszen minden hívő gyülekezet csak egy kicsiny darabkáját ölelheti fel a „láthatatlan egyháznak”. Ebből az a lényeges követelmény adódik, hogy nyilvánvalóan meg kell látszania az életében, hogy nem is akar önmagában lezárt egész lenni, hanem csak egy rész a többi rész mellett és pedig a lehető legszorosabb összefüggésben a többi rész életével. Mindegyik gyülekezetnek túl kell utalnia sajátmagán a nagy egész felé. Amennyire csak lehet, ápolniuk kell az egymás közti közösségüket; meg kell osztaniuk egymással mindazt, amijük csak egymás kölcsönös megsegítésére van; egyesíteniük kell az erejüket olyan feladatok elvégzésére, amelyekért mindnyájan felelősek, de amelyekkel külön-külön nem, hanem csak együtt tudnak megbirkózni. Egyszóval „láthatóan” bizonyosságát kell adniuk annak, hogy az „egy, kö-

zónságes, keresztyén anyaszentegyházban“ együvé tartoznak. Ez nem történhetik meg másként, csak úgy, hogy az életüket közös vezetőségnek rendelik alá. Ki kell alakítaniuk valamilyen összefogó szervezetet, amelybe egyenként beleilleszkednek, — olyant, amely összefogja az egy vidéken, egymás szomszédságában élő gyülekezeteket, amelyek között a legsűrűbb lehet az érintkezés és legtöbb az együttesen elvégezhető feladat; azután olyant, amely több vidéknek a gyülekezeteit fogja össze még tágabbkörű közösségbe; és így tovább. Elgondolható ennek az egybefogásnak a kiépítése egészen odáig, hogy kialakul az egész földkerekségét átölelő valamilyen szervezet, amely valamennyi hívó gyülekezetet egyesíti magában. És úgy tűnhetnék fel az első pillanatra, hogy így ábrázolódna ki igazán az az egység, legalább az egy időben e földön élő hívőknek az az egysége, amely megvan a „láthatatlan egyházban“. Ennek az útnak a végigjárásában azonban felmerül egy komoly akadály, amely a már elmondottak alapján könnyen megvilágítható lesz. S ezért, ha jól megfontoljuk a dolgot, meg kell állapítanunk, hogy a „láthatatlan egyház“ világot átfogó egysége mégsem egy ilyen egyházi világszervezetben jelenhetik meg „látható módon“ a leghívebben.

Könnyű belátni, hogy mennél szélesebb kört ölel fel valamely egyházi szervezet, és így mennél magasabb polcon helyezkedik el annak vezetősége, annál lazább kapcsolata lesz a hívők egyes gyülekezeteivel. Pedig, amint láttuk, éppen azokban lüktet a „láthatatlan egyház“ élő valósága, mert az Ige és a sákramentumok által állandóan ott közeleg Jézus Krisztus az Ő híveihez. Ott érvényesül elsősorban az az igazság, hogy az „egyház“ élete Őbelőle fakad és Őtőle függ. Ott gyakorolja Ő maga az „egyház“ felett való uralmát. Mennél magasabban épül fel a hívők gyülekezetei fölé egy-egy nagyobb szervezet, annál nagyobb a veszély, hogy az ügyek intézésében már gyengébben érvényesül a Jézus Krisztusból kisugárzó éltető és vezérlő hatalom és helyette egyes vezérkedő személyeknek, vagy befolyásra emelkedő csoportoknak az emberi szándékai és törekvései veszik át az uralmat. Ebből az következik, hogy mennél nagyobb számú gyülekezetet ölel fel valamely egy-

házi szervezet, a vezetőségének annál inkább kell vigyáznia arra, hogy a szerepét csak olyan közös ügyekre korlátozza, amelyeknek a vitelét a gyülekezetek reábízták, de ne akarja a gyülekezetek életét úgy kormányozni, mintha azok függenének tőle. Olyan egyházi szervezet vezetősége pedig, amely az egész világot felölelné, már csak olyan távoli, laza kapcsolatban állana a hívők gyülekezeteivel, hogy legfeljebb bizonyos, egészen általános kérdésekben képviselhetné az összességet kifelé, de teljesen alkalmatlan volna arra, hogy a gyülekezetek életébe, mint vezetőség, beleszóljon. Mindebből az világlik ki, hogy örülni kell, ha egy-egy ország területén élő hívő gyülekezetek közös vezetőség alá összefoghatók és így nemzeti egyházi szervezetek alakulnak ki. Sőt azzal is be lehet érni, ha a hívők gyülekezetei egyben vagy másban eltérő irányban fejlődve, országonként is nem egy, hanem több egyházi szervezetben fognak össze. Az ilyen — ahogy nevezni szoktuk — „felekezeti“ szervezetek között azután, valamint közöttük és más országokban működő hasonló szervezetek között is, csak valamilyen lazább szövetkezés kapcsolatai létesülhetnek, hogy azok révén valamennyire „láthatóvá“ váljék a „láthatatlan egyház“ minden különbséget átfogó és az egész világot átölelő egysége. De olyan világegyházi szervezet, amely a hívők gyülekezeteinek az összességét foglalná egybe „látható“ egységben, soha nem alakult ki a történet folyamán eddig sem és nem fog kialakulni ezután sem. A „láthatatlan egyház“ egységét Jézus Krisztus maga adja meg és amíg Ő maga láthatatlanul megmarad az Ő mennyei dicsőségében és az idők végén el nem jön mindenek számára nyilvánvalóan, addig az Ő „egyházának“ az egysége sem válhatik mindenek szeme előtt „láthatóvá“ valamilyen világszervezetben. Semilyen világegyházi vezetőség sem töltheti be „láthatóan“ azt a szerepet, amelyet csak maga Jézus Krisztus viselhet az Ő híveinek összefogásában.

Mindebből megérthető, hogy amikor a „református Hiszekegy“ vallást tesz az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyházról“, ebbe beleérti ugyan azt is, hogy annak ebben a világban szervezeti formát is kell öltenie, hogy ezáltal is „láthatóvá“ váljék, de erről a szervezeti formá-

ról egészen másképpen vélekedik, mint a római katolikus keresztyének. A református keresztyén hite szerint az egyházi élet a hívők gyülekezeteiben Igéje és a sákramentumok által ható Jézus Krisztustól kapja az irányítást, tehát mennyei forrásból, de a hívők gyülekezetein át. A szervezeti formák nyelvén kifejezve ez azt jelenti, hogy „alulról fölfelé“ alakul ki minden vezetés: az átfogóbb szervezetek és vezetőségeik által is a gyülekezetek akarata érvényesül. A római katolikus keresztyén ellenben messze a hívők gyülekezeteinek a feje fölött, egy világegyházi szervezet csúcsán álló evilági vezetőségbe, a római pápába helyezi a súlypontot és onnan, tehát „fölről lefelé“ származtat minden hatalmat, amely az egyházi életet alakítja és irányítja. Jézus Krisztus uralmát véli biztosítani ez az elgondolás is a földön élő „egyházban“, mert abból a meggyőződésből indul ki, hogy a földi egyháznak ez a földi feje magától Jézus Krisztustól kapta felhatalmazását erre a szerepre és ezért az Ő nevében, mint az Ő helytartója uralkodik az összes (vele egy időben élő) hívők fölött. De ennek az elgondolásnak az ereje csak egyben rejlik: abban, hogy szervesen egybeilleszkedik a római katolikus keresztyénség egyéb sajátos meggyőződéseivel, közelebbről azokkal, amelyeket a Szent Lélek munkájáról és a „kegyelmi eszközökről“ vall. Igazolásául szokták ugyan idézni Jézus Krisztusnak egy-két olyan nyilatkozatát is, amely — összefüggéseiből kiszakítva — értelmezhető úgy, mintha Ő maga bízta volna reá egyik apostolára. Péterre, összes híveinek a vezérletét, és ennek alapján érvelnek tovább a mellett, hogy ez a felhatalmazás a mindenkori római püspökre tovább szállván, az tehát Jézus Krisztus akaratából áll a világ összes keresztyéneinek élén, mint kormányzó fejük. Azonban lényegében véve nem ezen fordul meg a pápaság helyes vagy helytelen volta. Ha a Jézus Krisztusban e világnak adott megváltásban csakugyan úgy részesülünk, ahogy azt a római katolikus keresztyén hiszi, akkor megáll a pápaság az ilyen, Jézus Krisztus szavaiból idézhető bizonyságok nélkül is. Ha Ő azért halt meg és támadt fel, hogy ennek eredményeként Istennek kegyelme a sákramentumok által áradhasson szét az emberekre, és ha a Szent Lélek már a sákramentumok pusztá végrehajtása

által foganatossá is teszi ezt a kegyelmet az emberek életében, akkor ehhez természetsszerűleg hozzáillik a hívők feje fölé épülő egyházi szervezet, amely egyenesen megkívánja a pápaságban való végső kicsúcsosodását is. Mert hiszen akkor a sákramentumokhoz szükséges egy olyan papság, amely azokat érvényes és hathatós módon kezelje, s amelytől a hívők függő helyzetben vannak, mivel szolgálatait nélkül nem juthatnak hozzá a sákramentumban közölt megváltó kegyelemhez. Ez a hívek fölé helyezkedő papság viszont megkíván olyan fölötte is álló felsőbb papi vezetőséget, a püspököket, amelytől ő maga is megkapja a sákramentumok kezelésére feljogosító titokzatos hatalmat. És legfelsőbb fokon meg kell hogy jelenjék egy olyan főpap, aki minden hatalomnak letéteményese, akitől tehát függenek a püspökök is, azok révén az egész papirend is, végeredményben tehát a hívők összessége is. De ha Isten kijelentéséből naponként megbizonyosodhatunk az „egyetemes papság“ felséges igazságáról, vagyis arról, hogy Isten Jézus Krisztus által nem ilyen módon közvetített megváltást készített nekünk, hanem olyant, amelyet minden hívő hite által közvetlenül elnyerhet a hozzá Igéje és a sákramentumok által személyesen közelgető Jézus Krisztustól és Isten éppen ezt a Jézus Krisztussal magával való személyes találkozásunkat munkálja Szent Lelke által, — akkor tárgyalanná válik a közvetítő papságnak egész rendszere, és vele együtt a pápaság is. Nem szükséges vitára szállanunk Jézus Krisztus egyes szavainak olyan értelmezése ellen, amelyekre a pápaság érdekében hivatkozni szoktak. Elég megvallanunk, hogy bár mennyei dicsőségében láthatatlan számunkra Jézus Krisztus, Szent Lelke által mégis olyan közel van Hozzánk és minden benne hívőhöz, hogy egyenesen Ötöle függhetünk és látható helytartója számára nem is marad hely az életünkben. „Jó pásztorként“ Ő maga vezérli „nyáját“, maga viseli gondját „népének“ és maga kormányozza annak életét minden szükségében. Nem bízta Ő rá ezt semilyen földi helyettesére, hanem mennyei világából gyakorolt hatalmával a legszemélyesebben igazgatja „egyházának“ ügyét!

Adott ugyan egyeseknek az Ő hívei közül, t. i. az Ő apostolainak, különleges megbízást és felhatalmazást is,

amellyel vezető szerepet nyertek a többieknek életében. Ez azonban nem vonatkozott másra, csak arra, hogy amit ők, mint az Ő földi életének és feltámadásának közvetlen tanúi átéltek, azt hirdessék tovább a maguk bizonyosságtételével. Ezt a szolgálatot be is töltötték az apostolok, amíg éltek, élő szóval, és azóta is folytatódik ez a szolgálatuk az ő írásaik által, amelyek a Bibliában fennmaradtak. Ezen az apostoli bizonyosságtételen épült fel az „egyház“ élete a legelső időkben is és ugyanezen az alapon épülhet csak tovább azóta is és az idők végéig is. De ezzel az apostolok nem helyettesítik Jézus Krisztust senki számára, hanem éppen ellenkezőleg: az ő szavuk által hozza közel a Szent Lélek magát Jézus Krisztust a mindenkori emberekhez. Az apostoli bizonyosságtételt őrző „írott Ige“ által tehát maga Jézus Krisztus hat bele az Ő „egyházának“ életébe és uralkodik felette. Hasonló szolgálatra azóta is minden nemzedékben nyernek elhívást egyesek, természetesen azzal a különbséggel, hogy az ő élőszóval elhangzó bizonyosságtételük már csak másodkézből való: csak azt hirdethetik, amit ők maguk is az apostolok eredeti bizonyosságtételeiből, az „írott Igéből“ merítenek. De ennek a „hirdetett Igének“ is, amelynek szolgálatával egyesek vezetőkké emelkednek ki a hívők közül, ugyanaz a jelentősége: általa maga Jézus Krisztus jelenik meg és uralkodik az „egyház“ mindenkori életében a Szent Lélek munkássága folytán. Azzal, hogy Jézus Krisztus az Ige szolgálata által és az ahhoz fűződő sákramentumok által akarta az Ő uralmát kifejteni hívei felett, megszabta azt az alaptörvényt, amely szerint híveinek be kell rendezniök gyülekezeti életüket. De semilyen szabályt ezen túl nem állított fel, semilyen közelebbi rendelkezést nem tett arra nézve, hogy az Ő „egyháza“ milyen szervezeti formát öltjön és milyen vezetőség alatt éljék a gyülekezetek az ő közös életüket. Útnak indította az „egyház“ életfolyamatát úgy, hogy a maga állandó behatásaival mindig mozgásban is tarthassa és irányíthassa, de szabályozott medret nem rajzolt ki számára, hogy annak keretei között kelljen evilági útján továbbhaladnia. Ezt a medret a változó idők és viszonyok szükségletei szerint az „egyház“ életfolyamatának magának kell mindig kialakítania. Szent Lelke által ebben is

kormányozza Jézus Krisztus az Ő „egyházát“, hogy az mindenkor megtalálhassa szervezeti kérdésekben is a legjobb megoldást. De ez is attól függ: vajjon mennyire figyelnek hívei az Ő útmutatásaira és indításaira, amelyeket Szent Lelke által közöl velük, és milyen engedelmesen igazodnak azokhoz? Mivel pedig ez a figyelő engedelmesség, amint láttuk, elsősorban ott alakul ki, ahol az Ige és a sákramentumok által állandóan találkozhatnak Jézus Krisztussal az Ő hívei, vagyis a hívők egyes gyülekezeteiben, azért már eleve rossz az „egyház“ számára minden olyan szervezeti forma, amelyben a súlypont az egyes gyülekezetekről áttolódik valamilyen felettük álló vezetőségre, úgyhogy a hívők gyülekezetei ettől a vezetőségtől függő helyzetbe kerülnek. Mennél inkább az egyes gyülekezeteken épül fel minden magasabb szervezeti egység, annál szabadabban érvényesülhet benne a hívők közösségében élő Jézus Krisztus akarata. És viszont, mennél inkább függő viszonyba jutnak az egyes hívő gyülekezetek a föléjük épülő nagyobb egységek vezetőségétől, annál inkább ki van téve az egyházi élet annak a romlásnak, hogy Jézus Krisztus uralma helyett emberi hatalmaskodás színterévé és emberi törekvések prédájává válik. Az előbbi esetben sokkal könnyebb, az utóbbi esetben sokkal nehezebb „láthatóvá“ lennie az egyházi életben annak, ami a „láthatatlan egyház“ lényege szerint meg kell hogy jelenjék benne: a Jézus Krisztus „testének“, amelynek egyetlen „feje“ Ő maga.

Persze, nem a szervezeti formán fordul meg a dolog lényege. A legjobb szervezeti forma is üres, élettelen kerekké válhatik. Ha az egyes gyülekezetekben magukban is eltorzul a „láthatatlan egyház“ képe; ha bennük elhal az Ige tiszta és erős szava és pusztá szertartásokká válnak a sákramentumok; ha megszűnnek a Jézus Krisztussal állandó találkozást kereső „hívők közösségei“ lenni: akkor hiába épül fel rajtuk minden magasabb egyházi szervezet. Akkor, habár „alulról fölfelé“ ható irányban, mégsem Jézus Krisztus uralma érvényesül az egyházi életben, hanem az egész csak emberi akarások zavaros játékvá válik. És viszont, a legrosszabb egyházi szervezet ellenére is van hatalma a Szent Léleknek arra, hogy az Ige és a sákramentumok szolgálatát ébren tartsa és hathatóssá

tegye, általuk Isten kiválasztottait a Jézus Krisztusban való hitre elvezesse és abban táplálja, és így a „láthatatlan egyház“ életét az ilyen rossz szervezeti keretek közt is fenntartsa, sőt annyira-amennyire „láthatóvá“ is tegye. Csak ruha az „egyház“ testén a szervezeti forma. És nem igaz az, hogy „ruha teszi az embert“. Kifogástalan öltözetben is lehet valaki senyvedő és sorvadó, beteg ember, és kényszerzubbonyban is lehet valaki egészséges, erős ember. Mégis nagy különbség van a jól szabott ruha között, amelyben az ember minden tagját kényelmesen mozgathatja, és az olyan öltözet között, amely hol szorít, hol megbőráncokat vet, de mindenképpen megnehezíti a benne való mozgást. Egyetlen egyházi szervezet sem léphet fel azzal az igénnyel, hogy éppen csak őbenne jelenik meg a „láthatatlan egyház“ valósága „látható egyházként“. Hiszen ennek a valóságnak úgyis csak egy töredékét ölelheti fel mindegyikük és azt sem ábrázolhatja ki tökéletes „láthatóságában“, hanem csak többé-kevésbé. De a református keresztyén hálás tudatában van annak, hogy a reformációnak éppen az az ága, amelyhez ő is tartozik, azt is megértette Isten kijelentéséből, hogy nem mindegy, milyen szervezeti formákban nyer öltözetet a „láthatatlan egyház“; és hálásan gondol ezért arra, hogy a maga egyházi élete olyan szervezeti formákba van öltöztetve, amelyeket az elmúlt nemzedékek a „láthatatlan egyház“ természetéből folyó követelmények szerint igyekeztek kialakítani.

Ugyanakkor azonban azt sem felejtí el, hogy a láthatatlan egyház“ a múltban is, a jelenben is, sokféle más szervezeti formában is kifejtette a maga hol „láthatóbb“, hol megint jobban elrejtett életét, — sokszor a maga természetével homlokegyenest ellenkező módon kiformált szervezeti formákban is, — és ezért végül is csak ennél a valóságnál nyugszik meg: „Hiszek egy, közönséges keresztyén anyaszentegyházat!“

XXIV.

MIND EGY TESTNEK TAGJAI.

Az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyház“ után a „szentek egyességének“ bizonyosságát vallja meg a Hiszekegy. De ezzel voltaképpen nem tér át más tárgyra, hanem ugyanazt a tárgyat, az „egyház“ mivoltát írja csak körül egy további fontos jellemzéssel. A Szent Léleknek ugyanazt a munkáját világítja meg még jobban, amellyel Ő a Jézus Krisztusban hívőket az „egyház“ közösségébe egybeszerkeszti egymással. Mert azok a „szentek“, akikről itt szó van, nem mások, mint a Jézus Krisztusban hívő emberek, az „egyháznak“ a tagjai. Ugyanolyan értelemben „szentek“ ők is, mint az ő összességük, az „egyház“. Láttuk, „szentnek“ nevezte az „egyházat“ a Hiszekegy, mert Isten tulajdona. Azért az övé, mert az ő tulajdonai az egyes emberek is, akik hozzátartoznak. És pedig nemcsak úgy Isten tulajdonai, ahogy az övé minden ezen a világon, az Ő teremtető hatalmánál fogva, hanem tulajdonai abban a sajátos értelemben is, hogy őket választotta ki arra, hogy megváltó kegyelmébe fogadva őket, bennük megvalósítsa teremtésének eredeti célját. Ehhez képest mellékes kérdés marad az, hogy a megváltás műve mennyire haladt előre bennük és e kegyelemnek milyen eredményei mutatkoznak máris az életükben. E tekintetben lehetnek közöttük óriási különbségek. Egyeseknél lehet a „szentség“ olyan szembeszűkő, uralkodó jelleg, hogy ezzel messze kiemelkednek a többiek közül. Az ilyeneken példaadó módon

meglátszik, hogy az ő életük Isten számára való élet. Másoknál viszont úgy elboríthatja ezt a tényt sok bűn, hogy alig-alig látszik meg valami abból, hogy az ő életük is Isten számára lefoglalt élet. De az ilyen különbségek nem változtatnak azon, hogy mind egy csoportba tartoznak: mind Isten „szentjei“, mert megváltó kegyelmével Ő rájuk tette kezét. Befejezéséhez egyiküknél sem jutott még el a megváltás munkája, amíg itt járnak ebben a földi életben. A „legszentebbek“ is magukban hordják még a bűnt. Az életük végéig még sok nehéz küzdelmet kell megvívniuk vele. És e közben mindent annak a kegyelemnek köszönhetnek, amellyel Isten a bűnösökhöz hajol le. De ugyanez a kegyelem öleli fel magához azokat is, akik életüknek látható „szentsége“ dolgában messze elmaradnak amazok mögött. Bűnös voltuk ellenére Isten ezeket is elfogadta a magáéinak, ha hitükkel odakapcsolódtak Jézus Krisztushoz. Ők is „szentek“ tehát. Mindezeknek az Isten kegyelmi végzése alatt álló embereknek — akiknél ez a Jézus Krisztusban való hitben ütközik ki — az egymás közötti „egyességét“ emeli ki a Hízekegy, mint az „egyház“ valóságában még külön kidomborításra méltó dolgot.

Azt akarja ezzel hangsúlyozni, hogy nemcsak annak révén tartoznak együvé a Jézus Krisztusban hívők, hogy ugyanaz a hit fűzi mindnyájukat ugyanahhoz a Jézus Krisztushoz, hanem annak révén is, hogy köztük egymás között is sajátos kapcsolatok szálai szövődnek. Nemcsak hogy ugyanabból a forrásból merítik mindnyájan Istennek kegyelmét, hanem, amit kiki ebből a forrásból merít, azt meg is osztják egymással. A Jézus Krisztushoz való viszonyuk olyan közvetlen ugyan, hogy mindegyikük maga áll szemben Ővele és tőle magától nyeri el a megváltás ajándékait. De másfelől mégis olyan ez a viszony, hogy annak kialakulásában és fenntartásában egymásnak kölcsönösen segítségére is lehetnek. Minden egyes hívőnek az Isten kegyelmében való részesülése egyúttal a többieknek is meggazdagodására válik így. Ebből érthető csak meg: miért oszlanak meg a kegyelem ajándékai látszólag olyan nagyon egyenlőtlenül; miért adja meg Isten egyeseknek bőségesen azt, amit másokra csak szűkös mértékben áraszt ki? Ez csak a felszínen mutatkozó látszat! Valójában úgy

áll a dolog, hogy Isten mindent mindenkinek a javára ad. Ha egyes hívőkre sokkal gazdagabban tölti ki áldásait, mint a többiekre, ezzel voltaképpen már a többieket is gazdagon megáldotta. Senkinél sem rekedhet el az, amit Isten kegyelméből kapott, mintha az csak az ő magántulajdona volna, hanem az ő révén forgalomba jut másoknak is javára, közkinccsé válik, és közhaszon származik belőle. Úgy is mondhatjuk ezt, hogy a Szent Lélek munkájának egyik alaptörvénye az, hogy emberek által munkálkodik embereken. Amit az egyik ember életében elvégez, azt eszközül használja fel arra, hogy általa a másik ember életében is elvégezzen valamit. Ezért nem végzi az Ő munkáját soha egyformán még két ember életében sem. Sohasem ismétli és nem utánozza magát, hanem kifogyhatatlan az Ő munkájának eredetiségében és változatosságában. Minden egyes hívőnek az életében valamilyen új szint fejt ki. De ezeket a tarka szálakat a hívőknek egymásra gyakorolt kölcsönös hatásai által aztán olyan szövedékbe dolgozza össze a hívők közösségében, hogy egymást az ő külön-különféle adományaikkal kölcsönösen kiegészítik és meggazdagítják. Ezért van az, hogy a Szent Lélek munkája teljes mivoltában nem a hívők egyéni életében, hanem az „egyház“ együttesében tűnik csak a szemünk elé. Ezért nevezhető az „egyház“, a hívők összessége, találóan a Jézus Krisztus „testének“, amelyben nemcsak az egy „Fő“ alá rendeltségük tartja össze a „tagokat“, hanem az a sokféle kölcsönös szolgálat is, amelyet ők, kiki a maga sajátos módján, egymással szemben rónak le. A „szentek egyessége“ azt jelenti, hogy a Jézus Krisztusban hívők egymás nélkül éppúgy nem élhetnek meg, mint ahogy Őtőle sem szakadhatnak el soha.

Ebben az egymásnak tett sokféle szolgálatukban szóhoz jutnak mindazok a különbségek is, amelyek a hívők között már teremtettségüknél és evilági sorsuknál fogva is megvannak. Hiszen mondtuk már: a Szent Lélek a bűn által megrontott emberi élet újjáteremtésén munkálkodik, de úgy veszi azt munkájába, ahogy találja; munkájával hozzásimul az emberi élet meglevő adottságaihoz és azokat építi bele a maga által fakasztott és táplált új életbe. Más a férfi és más a nő élete; más az ifjúkorát élő

és más az öregedő ember világa; más a vezérkedésre teremtett és más a közkatonának született ember lelki alkata; mások a művészi ihletésekre felhangolt és mások a gyakorlati intézkedés képességeivel megáldott lélek lehetőségei. És így folytathatnók, végig az Isten teremtő és gondviselő munkájának beláthatatlanul sokféle változatán, amely az emberi életet olyan tarkává teszi. Mindezek a különbségek nem tűnnek el, hanem csak új jelentőséget nyernek Isten megváltó munkája által. Mindegyik sajátosság egy-egy ajándékká válik, amely által a Szent Lélek a hívők közösségének az életét teljesebbé teszi a maga egészében és így annak minden egyes tagját is meg gazdagítja. Szegényebb volna az egész közösség élete és ezért szegényebb volna minden tagjának az élete is, ha az ilyen ajándékoknak bármelyike is hiányoznék az együttesből! Ezekhez a már természetből fogva meglevő emberi különbségehez járulnak azután még azok is, amelyek magából a megváltás munkájából adódnak. Mert a Jézus Krisztusban adott kijelentést sem egyformán fogja fel minden hívő. Annak fénye is különböző színekre bomlik az egyeseknek életében. És az Övele való közösség dolgában is vannak erősebbek és gyengébbek, lassabban és gyorsabban haladók, kiegyensúlyozottabbak és egyoldalúságokra hajlók, szegényesebben vagy dúsabban gyümölcsöző életűek. De ami előnye az egyik hívőnek van a másikkal szemben, az a másiknak is hasznára válik; és ami hiányossága van az egyiknek a másikhoz képest, az is kipótlódik a másiknak a révén. Így végeredményben mindenki hálás lehet az Isten minden ajándékáért, mert akárkinék adta is azt Isten, mindenki kap belőle.

Vannak esetek, amikor ez egészen szembeszökővé válik. Olyankor t. i., amikor az egyazon gyülekezetben együttélő hívők együttesen élvezhetik valamelyiküknek a szolgáltatait, akit a Szent Lélek éppen ilyen szolgálatok céljából áldott meg valamilyen különleges ajándékkal. A hívők gyülekezetét, láttuk, az élteti, hogy az „írott Igének“ üzenete élő szónak a bizonyosságtételében is állandóan hirdetik a körében. Ha tehát valakinek megadatik az a képesség, hogy az Igét úgy tudja felfogni és úgy tudja továbbadni, hogy ennek révén azt mások is felfoghassák, akkor

nyilvánvaló, hogy nem az ő szabad tetszésétől függ, mit cselekedjék ezzel a képességével. Az ajándék egyúttal elhivatás is. Azért kapta, hogy szolgáljon vele a többieknek. S a többieknek is úgy kell számontartaniuk és megbecsülniük ezt az ajándékot, mint amelyet Isten mindnyájuknak adott. A maguk közös életében igénybe kell venniük az ilyeneknek szolgálatát, hogy általuk megszólalhasson közöttük a „hirdetett Ige“. Hallgatniuk kell az ilyenek bizonyosságtételére, mert annak révén mindnyájukat éltetni és táplálni akarja a Szent Lélek az Ige áldásaival. És ilyen képességekkel felruházott tagokat útnak is kell bocsátaniuk, mint a gyülekezet követéit, a körülöttük élő világba is, a közelbe és a távolba egyaránt, mert az ő bizonyosságtételük által töltheti be a hívők közössége a legjobban azt a feladatát is, hogy Jézus Krisztus ismeretére elvezessen olyanokat is, akik még nem hisznek Őbenne. Így ajándékozza meg Isten a hívők gyülekezeteit igehirdetőkkel és misszionáriusokkal: egyeseknek juttat különleges adományokat, de ezáltal egész gyülekezetek szükségét elégíti ki. Vagy ha valakinek különösebb mértékben megadatott az az ajándék, hogy felelősséggel fel tudja venni mások gondját, szavával és példaadásával serkenteni és irányítani tudjon másokat, bölcseséggel és eréllyel el tudja intézni másoknak egyéni vagy közös ügyeit is, egy szóval ne csak a maga magánéletében tudjon helytállani, hanem közszolgálatot is jól tudjon betölteni, akkor az ilyen hívőt is nyilván egy-egy egész gyülekezet javára áldotta meg Isten az ilyen ajándékkal. S a többieknek úgy is kell fogadniuk ezt az ajándékot és úgy kell élniük vele, mint amely mindnyájuknak szól: Istentől rendelt vezetőkül kell elismerniük az ilyen hívőket és rájuk kell bízniuk az egész közösség rendjének fenntartását, közös szükségégeiknek gondozását, gyülekezeti életük vezetését. Így kapnak a hívők Isten kegyelméből kormányzó és előljáró „véneket“: egyeseknek osztályrészül jutott ajándékok szolgálnak mindnyájuknak nélkülözhetetlen jótéteményül.

De a testünk életében sem csak azt állapíthatjuk meg, hogy a szemünk az egész test érdekeit szolgálja látásával, a szívünk is az egész testet látja el a vérkeringés hajtásával, és más nemes szerveink mindegyike is az egész test

számára nélkülözhetetlen munkát végez a maga különleges működésével. Ezek mind csak feltűnő példái egy általánosabb törvénynek. Azt kell voltaképpen megállapítanunk, hogy az élő szervezetben minden alkotórész valamilyen hasznos szerepet tölt be az egész szervezetnek, tehát a benne lévő összes többi alkotórésznek is a javára. Valahogy a legapróbb sejt is hozzájárul a maga szolgálataival az összes többi sejtnak az életéhez. Ugyanez áll a hívők közösségének az életére is. A felhozott esetek, az igehirdetés és a kormányzás szolgálata, csak feltűnően példázzák azt, ami egyetemlegesen áll az Isten összes „szentjeire“. Nincs közöttük egy sem, ha még oly szürke, egyszerű és gyenge tagja is a hívők gyülekezetének, aki hite által ne kapott volna valamit Isten kegyelméből és ezért valamivel ne tudná szolgálni a többiek javát is. Ha mással nem, már azzal a puszta ténnyel is, hogy ő is a Jézus Krisztus hívének vallja magát, erősíti a többieknek a hitét. És ha hite megvallásának olyan gyenge is a szava, hogy alig néhányan hallják meg és meríthetnek belőle erősödést, ezeknek révén mégis továbbterjed majd a hatása másokra és azok révén megint másokra, mint a tó vizén a tovagyrúzó hullámocska. Ezért képtelen vállalkozás az, ha valaki Jézus Krisztusban hívő lélekkel magányos utakon akar járni. Hiszen Isten az Ő kegyelmének ezerféle áldását, amelyet neki szánt, mások életében, talán egészen igénytelen más hívők életében, helyezte el az ő számára és azt neki csak onnan, a velük való közösség révén lehet elnyernie! De ez még csak az egyik oldala a dolognak, mert másfelől ő maga sem azért kapta, amit Istentől kapott, hogy magába rejtse, hanem azért, hogy a többiek javára, a velük való közösségben gyümölcsozttesse! Nem is szabad mindig csak arra gondolnunk, hogy ami áldást Isten mások életére kitöltött, az a közösség révén nekünk is nyereségünkkelé válik. Ez így egymagában arra vezetne, hogy kiválogassuk azokat, akiketől a legtöbbet kaphatjuk, és csak velük keressük a közösséget, olyanoktól viszont, akiknek az életéből inkább hiányosságok, gyengeségek, nyomorúságok tűnnek csak elénk, visszahúzódjunk. Az igazi közösség éppen abban mutatkozik meg, hogy ami másoknak az életében teher-tétel, azt is a magunk ügyének érezzük és ezért vállaljuk

az elhordozását; ami másoknak nyomorúsága, azt nem igyekszünk lerázni magunkról, mint ránk nem tartozó dolgot, hanem úgy vesszük a szívünkre, akár csak a magunk nyomorúsága volna. A „szentek egyességében“ azért kapjuk Isten kegyelméből minden erőnket, hogy legyen mivel kipótolnunk másoknak fogyatkozásait és szükségseikben melléjük állanunk. És ha a másik hívőnek a hiányosságai így alkalmat adnak nekünk arra, hogy Istentől kapott erőnket az ő javára kifejtsük, akkor ezzel voltaképpen már ő is segítségünkre volt nekünk a magunk továbbfejlődésében. Ebben a közösségben nem egymással ellentétes két dolog: adni és kapni, hanem aki adhat valamit, az ezzel már maga is nyereségben részesülhet. Úgy egybe van szerkesztve a hívők élete a „szentek egyességében“, hogy felbonthatatlan közösségben csak egymás szolgálata által növekedhetnek.

Ez a közösség elsősorban abban nyilvánul meg, hogy általa ki-kí a Jézus Krisztusban adott kijelentés egyre teljesebb felfogásában és elsajátításában, tehát a megváltó kegyelem lelki javaiban gyarapszik. De van egy másik, evilági dolgokra vonatkozó megnyilatkozása is, amely éppúgy nem választható el amattól, mint ahogy ebben a földi életben általában nem választható el a lélek és a test élete egymástól. A lelki javakban való osztozás maga után vonja a testi javak megosztását is. Akik lelkileg egymással összeszövődött életet élnek, lehetetlen, hogy ne törődjenek egymásnak földi helyzetével és sorsával is. Jézus Krisztus hívei mindenestől egymás szolgálatára vannak rendelve és amit ki-kí közülük ennek a földi világnak a javaiból kapott, azt sem csak a maga élvezetére kapta, hanem azért, hogy a mások szükségleteire is sáfárkodjék vele. Megindul tehát a hívők közösségében a kiegyenlítés a bőség és a szükség között evilági tekintetben is. A földi javak is áramlásba jutnak, onnan, ahol Isten elhelyezte őket, oda, ahol a szükség várja őket. Nem maradhatnak az egyik oldalon nélkülözésben, betegségben, egyéb-fajta földi bajokban magukra hagyottan a közösség tagjai, míg a másik oldalon felhasználatlanul maradna az az anyagi erő, munkabíró egészség, és minden más evilági érték, amely segíthetne rajtuk. És így abból a földi áldás-

ból, amelyet Isten elégséges mértékben megadott, csak nem egyenlő mértékben osztott el az emberek között, jut a hívők közösségében mindenkinek elég ahhoz, hogy Istent hálaadással áldhassa érte. Mivel pedig az egymás szükségéről való ilyen gondoskodás egészen a látható világban játszódik le, a „szentek egyességéből“ fakadó ez a szeretet-szolgálat kiváltképpen alkalmas arra, hogy általa a „láthatatlan egyház“ valósága „látható“ kiábrázolást nyerjen.

Azonban bármily bensőséges legyen is az a szeretetközösség, amelyben Jézus Krisztusnak együttélő hívei megosztják egymással lelki és testi javaikat, ezzel nem merül ki a „szentek egyességének“ a fogalma. Még azzal sem merítjük ki azt, ha az egymásnak nyújtott segítségnek ezt a szeretetközösségét az egyes gyülekezetek körén túl is kiterjesztjük, úgyhogy beleértjük az egymástól talán nagy távolságok által elválasztott hívők kölesönös szolgálatait is. A legszélesebb körre kiterjesztett ilyen szeretetközösségben is csak egy töredéke nyilvánul meg megtapasztható, „látható“ módon annak, amit a Hiszekegy a „szentek egyességének“ nevez. Az a maga egészében, tehát végső, igaz valójában, a „láthatatlan egyház“ titka marad, amelyről csak azért van bizonyosságunk, mert Isten kijelentése biztosít felőle, és ezért azt mondjuk róla: „Hiszem a szentek egyességét“. Mi csak egy bizonyos határig és csak bizonyos mértékben (amennyire a külső jelek ezt lehetővé teszik) kísérhetjük nyomon a lélektől-lélekig továbbterjedő hatások és szolgálatok útját, de egyébként aztán eltűnnek a szemünk elől. Pedig akkor is és ott is folytatódik a munkájuk, amikor és ahol mi azt már nem figyelhetjük meg. Ki tudja, hol, mikor, kinél termik még meg gyümölcseiket? Éppen így azt sem tudjuk ellenőrizni, egy bizonyos szűk körön túl, hogy mihozzánk honnan érkeznek olyan hatások, amelyek a mi hitünket táplálják és formálják. Talán olyanoknak köszönhetjük a legtöbbet, akikkel személyesen sohasem találkoztunk, sőt akiket hírből sem ismerünk! Voltaképpen mindannak örökösei és élvezői vagyunk, amit Isten eleitől fogva valaha is kiárasztott az Ő kegyelméből e világban élt kiválasztottaira. Az előttünk járt hívők mind a mi javunkra is kapták mindazt, amit kaptak. Mi az ő vállainkon állva emelkedhetünk feljebb. Tudva vagy nem

tudva, az ő látásaikból és küzdelmeikből, az ő elért eredményeikből és az ő elszenvedett mártíromságukból élünk. Hitvallásunkban az ő hitvalló szavuk visszhangzik, imádságainkban az ő imádságaik tüze melegít tovább. Mi az ő magvetésük helyén arathatunk és a mi életünkben Istennek olyan áldásai teljesednek be, amelyekért ők még csak mint távoli reménységekért munkálkodtak. És ugyanígy folytatódnak a „szentek egyességének“ az összefüggései a jelenen át a jövő felé is. Amit a Szent Lélek bennünk ma munkál, annak igazi eredményei majd csak az utánunk következőknek az életében fognak kibontakozni. És mindennel, amit Isten kegyelméből elnyertünk, tartozunk a mi ismeretlen, jövőbeli örököseinknek, mert nemcsak a magunk számára, hanem az ő javukra is kaptuk. — Így fejlík ki ebben a világban a „szentek egyessége“ révén az „egyház“ összefüggő története. A megváltás teljességének a dicsősége csak ezen a földi világon túl vár reá, de már itt, e földi világban is egyre jobban közeledik valamilyen titokzatos kiteljesedés felé. Az egymást váltogató nemzedékek során „fölépül“ benne Isten örök tervének a megvalósulása. Ez a történet egészen másvalami, mint amit a mi emberi tudományunk tart számon „egyház történet“ néven. A mi emberi tekintetünk csak azoknak a külső kereteknek a kialakulását kísérheti figyelemmel, amelyekben az „egyház“ kifejlő élete lejátszódik, és ennek a kifejlő életnek csak bizonyos megnyilvánulásait veheti szemügyre, amelyeknek révén aztán éppen csak egy-egy pillantást tehet abba a belső folyamatba, amely Jézus Krisztus híveinek a lelkében az évszázadok folyamán végbement. Igaz valójában csak Isten látja az Ő „egyházának“ ezt a nemzedékek rendjén kiteljesedő életét, amelyben minden résznek az élete összefügg minden más résznek az életével. Örök végzéseiben Ő tervezte azt el a maga egészében is, minden legapróbb részletében is, és e szerint az örök terv szerint Szent Lelke által Ő maga viszi véghez a „szentek egyességének“ ezt a kiteljesedését, míg az egyszer elérkezik teljes befejezettségéhez. Mi pedig az Ő kijelentéséből tudva, hogy Ő ezen munkálkodik, „hiszszük a szentek egyességét“, mint bizonyos valóságot, ha igaz valójában el van is rejtve a szemünk elől.

Már csak azért is megmarad a „szentek egyessége“ a hit tárgyának, mert az elmúlt nemzedékekben élt hívőket kétféle vonatkozásban is felöleli. Hozzátartoznak ők egyfelől úgy is, mint a multnak „harcoló egyháza“, amelynek lelki öröksége tovább él bennünk, akik folytatjuk az ő földi harcaikat. De hozzátartoznak másfelől úgy is, mint „diadal-maskodó egyház“, amely harcainak elvégeztével már bevonult a megdicsőülés mennyei világába. Ennek az utóbbi ténynek a révén tehát átnyúlnak a „szentek egyességének“ az összefüggései a halál szakadékán át ebből a földi világból a földöntúliba és viszont onnan ide. Olyan közösségről van tehát szó, amelyről semmi biztosat nem tudhatnánk, ha Isten kijelentése nem biztosítana róla. De ha a „református Hiszekegy“ is boldogan vallja ezt a halálon is átnyúló közösséget, gondolatai mégis megtorpannak ezen a ponton, mert olyan titkokba ütköznek, amelyeket Isten jónak látott már meg nem világítani számunkra az Ő kijelentésében, s amelyek ezért titkok kell hogy maradjanak előttünk. Azt ugyanis félreérthetetlenül megláttatja velünk Isten kijelentése, hogy a halál áthághatatlan válaszfal a rajta innen és túlra lévő két világ között. Az emberi sors, amelynek kialakulásában egymásnak szolgálatokat tehetnek Istennek „szentjei“, itt e földi világban örökre eldőlt és a halál utáni világban csak kiteljesedik az, ami itt már eldőlt. Nincs tehát mód arra, hogy itt élő emberek bármilyen további szolgálatot tehessenek azok javára, akik a halál határán már túl vannak. Azoknak vagy már nincs is szükségük semmilyen szolgálatra, amelyet itt élő emberek még tenni akarnának nekik, mert hiszen elérkeztek a megváltás teljességének a dicsőségébe; vagy pedig már semmi hasznát sem láthatnák ilyen szolgálatoknak, mert ha nem jutottak el a megváltás teljességének a dicsőségébe, ez azt jelenti, hogy nem voltak belefoglalva Istennek örök kegyelmi végzéseibe és ezért haláluk után csak az Ő igazságosságának az örök kárhoztató ítélete teljesedhetik be rajtuk. Ugyanígy nem várhatnak a ma még itt élők sem további segítő szolgálatokat Istennek olyan „szentjeitől“, akik ebből a világból már elköltöztek. Nem korlátozhatjuk ugyan Istennek hatalmát és ezért nem tudhatjuk, nem használja-e Ő fel valahogyan, általában vagy egyes kivételes

esetekben, a nála megdicsőülteket is még további szolgálatokra az itt, e földön élők javára. De éppen azért, mert erről semmit sem tudhatunk, hiábavaló dolog találgatásokba bocsátkoznunk. Minden elgondolásunk úgyis csak a mi értéktelen és megbízhatatlan emberi vélekedésünk volna. Hívó bizonyosságunk csak a felől lehet, amit tudhatunk, mert Isten az Ő kijelentésében tudtul adta nekünk. Ez pedig arról szól, hogy amit Isten a már elhalt hívők által az utánuk élőknek áldásul szánt, azt az ő földi életükben árasztotta ki rájuk és az onnan árad tovább az utánuk élőkre, továbbmunkálkodó hatásaik és továbbélő emlékeztük által. Ezért nagy kincs az elhalt hívőknek az emléke és annak forrásaihoz az utánuk következőknek mindig vissza is kell járniuk, hogy hálásan merítsenek belőle még sok további áldást. Hiszen voltak Istennek a kegyelem olyan bőséges ajándékaival megáldott kiválasztottai, akiknek a földi szolgálata már régen lezárult s azért mégis, még évszázadok múltán is, milliók lelkébe sugározza tovább az útmutatást, a tanítást, a vigasztalást, a serkentést. De más dolog a megdicsőültekkel úgy ápolni a „szentek egyesiségét“, hogy ébrentartjuk és megbecsüljük az emléket, amelyet hátrahagytak, és más dolog velük az ő megdicsőült állapotukban is még valamilyen további kapcsolatot keresni. Tőlük, vagy közülük akár csak egyes kiemelkedő „szentektől“ úgy várni segítséget, hogy a halálon túli világba is utánuk küldjük kéréseinket és reménykedő váradalmainkat, ez a „szentek egyességének“ olyan formában való fenntartása volna, amelynek ellene mond az Isten kijelentése. Annak világánál kitűnik, hogy a megdicsőültek és a még itt lévők között igenis fennáll a halál válaszfala ellenére is a „szentek egyessége“, de csak Jézus Krisztus által. Egyébként a halál olyan sötét elválasztó árok, amely fájdalmas repedésként húzódik végig most még a „szentek közösségén“ is. A rajta innen és a rajta túl lévő világok között semilyen közlekedés nincs, amiről tudhatnánk. Ellenben mindkét világot átfogja a Jézus Krisztus hatalma. Az Ő feltámadása rést ütött a halál sötét falán, s ezért Ő egyaránt érvényesítheti uralmát itt is, amott is. Mivel pedig az Isten kiválasztottainak Ővele megvan a közösségük, akár ebben a világban élnek még,

akár a mennyei dicsőségben, ezért Őáltala mindnyájuknak megvan az egymással való elszakíthatatlan közösségük is, amelynek különben a halál kérlelhetetlenül véget vetett volna. Úgy vannak egymástól elszakítva, hogy Őáltala, de csakis Őáltala mégis elválaszthatatlanul egyek egymással. Ilyennek ismerjük meg Isten kijelentéséből az élők és elhaltak között is fennálló „szentek egyességét“ és ezzel boldogan beérhetjük. Minden olyan gondolat, amely szerint élő és elhalt „szentek“ között valamilyen más kapcsolat is fenntartható volna, amelynek révén ezek amazoknak vagy amazok ezeknek még valamilyen további segítséget nyújthatnának, csak úgy kaphatott lábra keresztyének között, hogy Istennek a Jézus Krisztusban adott kijelentése elhomályosult előttük. És ma is csak azoknál a keresztyének-nél találhatók meg az ilyen gondolatok, akiket a reformáció nem vezetett vissza ennek a kijelentésnek egyetlen biztos lelőhelyéhez, a Bibliához.

De foglalkoznunk kell a „szentek egyességével“ kapcsolatban még egy el nem hallgatható kérdéssel. Amikor a Szent Lélek egymással ilyen szoros közösségbe fűzi egybe a hívőket, ugyanakkor ezzel nyilván el is különíti őket másoktól, akik ebbe az ő életközösségükbe nem tartoznak bele. De ez nyilván nem jelenti azt, hogy másokkal megszakad minden közösségük. Hiszen, amíg ebben a földi világban élnek, másokkal közös haza polgárai, közös nyelvet beszélnek, közös műhelyekben dolgoznak, közös piacokon adnak-vesznek, és általában közös sorsban élnek át jó és rossz napokat. Hogyan viszonylik az emberi életnek ehhez az általános közösségéhez a „szentek egyessége“, amelyet amannak közepette a Szent Lélek épít fel? Ha arra gondolunk, mit munkál Isten az Ő megváltó kegyelmével a bűnös embervilágban, akkor azt kell mondanunk: a teremtettől fogva meglévő emberi közösség és a „szentek egyessége“ között olyan viszony van, mint valamely összeomlott épület romjai és a belőlük felépülő új épület között, amelyben amannak odavesztett szépsége újra meg fog jelenni. Isten, amikor az embert a maga számára teremtette, ezzel egyúttal egymás számára is teremtette az embereket. És amikor a bűn megrontotta az embernek Istenhez való viszonyát, ezzel egyúttal összezilálódtak az emberek

egymás közti viszonyai is. Az az ember, akinek Isten helyett az énje vált az istenévé, ezzel már az emberi közösségre is alkalmatlanná, embertársainak is ellenségévé vált. Ezt a romlást fordítja visszájára Isten megváltó kegyelme: az Istennel való közösséget újra elnyert emberek ezáltal az egymással való közösségüket is megtalálják és így alakul ki a „szentek egyessége“. Természetesen nem úgy áll szemben egymással a bűn által megrontott emberi közösség és a megváltottak újjáépülő közössége, hogy amaz csupa romhalmaz, emez meg csupa épség. A romokban is maradtak még ép részek és az újjáépülő falak is csonkák még. A bűn romboló munkája sem lehetett teljes, mert Isten „egyetemes kegyelme“ nem engedte az embervilágot végső alkotóelemeire teljesen széthullani. Működnek még benne erős közösségi ösztönök, és érvényesülnek benne olyan közösségbe kényszerítő erők, amelyek miatt még a garázda önzés is csak másokkal közösségbe illeszkedve törhet a maga bűnös céljai felé. Viszont a „szentek egyességében“ is még csak folyamatban van a Szent Lélek építő munkája és abba, amíg egyszer el nem érkezik dicsőséges beteljesedéséhez, zavarólag játszik bele az emberi bűnnek sok elválasztó és bontó hatása. Ezért a világ általános élete hasonlít ahhoz a súlyos beteghez, akinek az életereje még nem apadt el egészen, a hívők közössége meg ahhoz a gyógyuló beteghez, aki még nem lábolt ki egészen a betegségéből. Pillanatnyilag sokszor úgy tűnhetik fel, hogy nincs lényeges különbség közöttük. De az egyiknek mégis a pusztulásba hanyatlás a sorsa, a másiké az életre való felépülés.

Így élven benne a hívők közössége ennek a világnak a megromlott életében, nyilvánvaló, hogy az nem kedvező környezet reá nézve. Állandó fertőzés veszedelme rejlik benne. Az a sokféle szakadás és ellentét, amely a bűn miatt át meg áthatja a világ életét, folytonosan behat a hívők közösségének az életébe is és ott megnehezíti a „szentek egyességének“ a látható kifejlését. S még hozzá a hívők maguk is hajlamosak erre a fertőzésre, mert hiszen bennük magukban is ott rejlik még, ha Isten kegyelme által megtörtén és lefojtottan is, a bűnnek ugyanaz a szakadásokat és ellentéteket szülő ereje. Már csak ezért sem kereshetik

biztonságukat a világ általános életétől való visszahúzó-
dásban és elzárkózásban. Akárhova mennének és akárhogy
elszigetelnék is magukat, sajátmagukban hordoznák a fer-
tőzés csíráit! De nem szakíthatják ki magukat a világ
megromlott életéből azért sem, mert ott vannak Istennek
azok a további kiválasztottai, akikkel még ezután kell
gyarapodnia a „szentek egyességének“. A világ életének
romjaiból építi fel a Szent Lélek az Ő új teremtettségét.
Ott van az az anyag, amelyből az „egyházat“ formálja,
mint ahogy a föld anyagából formálódik a felnövekvő nö-
vény teste. Talajából kiszakított és ezért életműködéseiben
megakasztott plánta volna a világ általános életétől külön
szakadó „szentek közössége“. Benne kell élnie a hívők kö-
zösségének a világ életében, s ahogy tagjai egymást szol-
gálják, úgy kell kiterjeszteniök szolgálataikat a saját kö-
rükön kívülállók felé is. Csak ennek révén tölthetik be azt
a feladatukat, hogy közösségük magához vonzza és ma-
gábaépítse Istennek azokat a kiválasztottait, akik még ott
rejtőznek a világ életében. Mert hiszen a „szentek közössé-
géhez“ az is hozzátartozik, hogy a Szent Lélek a hívőket
használja fel eszközökül másoknak a hitre való elvezér-
lésére is! — Csak egyetlen módja van annak, hogy a hívők
közössége megóvja magát a bűnnek attól a bomlasztó hatá-
sától, amely e világban körülveszi: erőteljesen kell táplál-
koznia a saját élete forrásaiból, hogy ellenállóképességét
fokozza a fertőzés ellenében! Az Ige és a sákramentumok
által maga Jézus Krisztus ellensúlyozza majd a veszedel-
met és mindig újra összefogja a benne hívőknek különben
széthulló életét abba a titokzatos közösségbe, amelyben
feloldódik minden ellentétük.

Ezzel már nem is csak az egyetlen lehetséges védeke-
zést fejti ki a hívők közössége, hanem már átmegegy a táma-
dásba is a világban dúló egyenetlenségek és bomlások
ellen. Mert hiszen, amikor a maga kebelében feloldja azo-
kat a viszályokat, amelyek tagjait a világbeli életükben
egymással szembeállítják, ezzel már megerőtleníti ezeknek
a viszályoknak a mérgeét általában a világ életében is.
Akik a hívők közösségében egymás testvéreivé lettek, azok
annak körén kívül is a kiegyenlítődés és kiengesztelődés
szellemét fogják terjeszteni. A „szentek egyességéből“ így

gyógyító hatások sugároznak szét a sokféle érdekellentét-
től és gyűlölködéstől széttépett általános életbe és így ott
megoldhatókká válnak olyan társadalmi, gazdasági, nem-
zetközi ellentétek, amelyek különben elmérgesednének és
vésszes kirobbanásokra vezetnének. A „szentek egyessége“
így hathatós eszközévé válik az Isten „egyetemes kegyel-
mének“, amellyel e világot kormányozza, és már pusztá
meglétével is beláthatatlan nagy szolgálatokat tesz az em-
beri élet általános jólétének, fejlődésének és virágzásának
is azzal, hogy ellensúlyozza a bűn romboló munkáját ebben
a világban.

A bűn hatalma ezzel nincs még megtörve a világ éle-
tében. Mindig vannak és mindig újra támadnak is ellen-
tétek ember és ember, társadalmi osztály és osztály, nem-
zet és nemzet között, amelyek veszedelmeket rejtenek ma-
gukban. Hogyan tudná a hívők közössége mindezt a világ-
beli feszültséget feloldani, amikor sajátmagában is csak
részlegesen, csak többé-kevésbbé tud megvalósulni a „szen-
tek egyessége“ e világ szerint „látható“ módon? Az „örök
béke“ boldog összhangja nem valósulhat meg, míg bűnös
emberek élnek e földön! De aki belül van a „szentek egyes-
ségének“ azon a körén, amelyben Isten megváltó kegyelme
szakadatlanul építi az új teremtés összhangzatos rendjét,
az innen kitekintve láthatja a jövő reménységét: Isten ezt
a megbomlott embervilágot át fogja formálni a szeretet
kölesönös szolgálatain felépülő új emberiséggé! És a világ
harcaitól megkínzott ember lelke nagy vigasztalást talál
abban, hogy elmondhatja: „Hiszem a szentek egyességét“.

XXV.

A KÖZÖSEN BIRT ÉS REMÉLT ÜDVÖSSÉG.

Az Isten „egyházáról“ és benne a „szentek egyességéről“ való bizonyosságnak megvallása után még három olyan tárgyról emlékezik meg a Hiszekegy, amely felől Isten kijelentésének alapján ugyanilyen bizonyossága van a keresztyén hitnek. „Hiszem“ — úgymond végezetül — „bűneinknek bocsánatát, testünknek feltámadását, és az örök életet“. Újat ezzel már voltaképpen nem mond. Nem egyéb ez a felsorolás, mint tömör összefoglalása a megváltás ajándékainak, amelyet az Atya Isten öröktől fogva elvégezett, a Fiú Isten Jézus Krisztusban elénk tárt, és a Szent Lélek Isten foganatossá tesz a mi életünkben. Az, amiről itt szó van, lényegében véve tehát bennefoglaltott már abban, amit a Hiszekegy előző szavaiban megvallottunk. Mégis megvan a különös értéke annak, hogy itt, a Hiszekegy végén, még külön is ki vannak emelve az Isten megváltó kegyelmének ezek az ajándékai: a bűnbocsánat, a feltámadás, és az örök élet. Már csak azért is, mert így mintegy a Hiszekegy csattanójául hangzik el annak a megvallása, hogy milyen meghálálhatatlan, drága javak birtokába jutunk hitünk által. Valóban nem kis dolog elmondhatnunk: „Hiszek egy Istenben... a Jézus Krisztusban... Szent Lélekben“, ha ennek révén bizonyosak lehetünk „bűneinknek bocsánatáról, testünknek feltámadásáról és az örök életről“!

De megvan a különös értéke annak is, hogy a Hiszek-

egy éppen a harmadik szakaszában, a Szent Lélekről szólóban, vallja meg ezeknek a javaknak a bizonyosságát. Mi már a második szakasznál, a Jézus Krisztusról szólónál foglalkoztunk velük. Ott vetettük fel a kérdést: mit köszönhetünk annak, mit nyerünk azáltal, hogy Isten nekünk, bűnös embereknek, úgy jelentette ki magát, ahogy azt Jézus Krisztusban látjuk? És erre a kérdésre adott feleletünkben vettük számon a megváltásnak azokat az ajándékait, amelyekre a Hiszekegy kifejezetten csak itt, a harmadik szakasz végén tér reá. Azért kellett ezt megtennünk, hogy így világosodjék ki: mit jelent a „református Hiszekegy“ szerint „hinni Jézus Krisztusban“? Így mutathattunk rá arra, hogy Isten az Ő megváltó kegyelmének minden ajándékát biztosította és felajánlotta nekünk Őbenne és aki „hisz Őbenne“, az mindennek az ajándéknak boldog birtokosa már a jelenben, vagy amire még várnia kell, annak is boldog örököse a jövőt illetően. De jó most a Hiszekegy végén még egyszer számonvennünk ezeket az ajándékokat, amikor már a Szent Lélek munkájáról is szó volt. A Szent Lélek ébreszti fel és tartja életben a Jézus Krisztusban való hitünket. Az Ő munkája által van meg a Jézus Krisztussal való egységünk, amelynek révén mindaz a mienk, amit Isten Őbenne e világnak adott. Tehát a Szent Lélekben való hitünk által válik teljesen öntudatosná és bizonyossá, hogy csakugyan elnyertük a megváltásnak azokat az ajándékait, amelyeket Jézus Krisztus e világra hozott. És annak is megvan a különös értéke, hogy a Hiszekegy előbb az Isten „egyházáról“ és a „szenteknek egyességéről“ beszélt, amelyben Jézus Krisztus híveinek az élete egybeszövődik, és csak azután tér át a megváltás ajándékainak a felsorolására. Erőteljesen ki-domborította már előzőleg, hogy a Szent Lélek nem egymástól különálló egyéneken végzi el az Ő munkáját, hanem úgy kapcsolja oda Jézus Krisztushoz a benne hívőket, hogy ugyanakkor egymással is elszakíthatatlan egységbe kapcsolja őket. Ha most ezek után mutatja fel a megváltás ajándékait, ezzel azt juttatja kifejezésre, hogy bennünk nem úgy részesül a hívő, mintha ez csak az ő magán-ügye volna, hanem csak a hívők közösségében nyerheti el és élvezheti jótéteményeiket. Találón érzékelteti ezt a

Hiszekegy magyar fordítása, amely annak ellenére, hogy eleitől fogva az egyes szám első személyében szólott, itt a végén átesap a többes szám első személyének a használatába. A Hiszekegy eredeti szövege csak „a bűnök bocsánatáról, a testnek feltámadásánól...” szól. A magyar fordítás nem így hangzik, hanem úgy, hogy kitűnik belőle: kinek a bűneire van bizonyos bocsánat és kinek a teste fog feltámadni Isten kijelentése szerint? De nem azt mondjuk: „Hiszem bűneimnek bocsánatát, testemnek feltámadását”, mert ez azt jelentené, hogy gondolatainkban már félretettük azt, amit az „egy, közönséges, keresztyén anyaszentegyház, szenteknek egyessége” címén éppen az imént hangsúlyoztunk. A Hiszekegy értelme szerint a közösségi tudat hangjának, amelyet ezzel megütöttünk, tovább is kell rezgnie bennünk, és ezért, ha szó szerint nem a legpontosabb, de a Hiszekegy szellemének annál hívebben megfelelő a mi magyar fordításunk, amikor a *mi* „bűneink bocsánatának”, a *mi* „testünk feltámadásának” a bizonyosságát vallja meg. *Én* „hiszem” ezeket, de úgy vagyok bizonyos felőlük, mint amelyek Isten kegyelmének nemcsak éppen nekem szánt ajándékai, hanem rajtam kívül mások is sokan elnyerik, mert a hívők közössége egyetemlegesen és együttesen részesül bennük. És ha a Hiszekegy szövegében ugyanolyan világosan ez nem jut is kifejezésre, nyilvánvaló, hogy a harmadiknak megemlített ajándékkal, az „örök élettel” is ugyanúgy áll a dolog.

Ha részletes ismertetését akarná adni a Hiszekegy mindannak, amit a hívő Isten megváltó kegyelméből elnyer, akkor természetesen hosszú felsorolásba kezdhetne bele. De beérheti azzal, hogy a megváltásnak három ajándékát említi meg, mert ebben a háromban bennefoglaltatik minden egyéb. Amikor mi számonvettük: mit nyer el a Jézus Krisztusban hívő bűnös ember, mi is három ajándékot soroltunk fel: a „megigazulást”, a „megszentelődést” és a „megdicsőülést”. A Hiszekegy elsőnek a „bűneink bocsánatát” említi, ami — mondottuk — más néven nevezve ugyanaz az ajándék, mint a „megigazulás”. Másodiknak a „testünknek feltámadását” sorolja fel, ami nem más, mint a halálunk utáni „megdicsőülés” beteljesedése. Amit mi közbül felmutattunk, a „megszentelődést”, azt átugorja.

Megteheti, mert hiszen a két végponttal, „bűneinknek bocsánatával“ és „testünknek feltámadásával“ adva van már a kettőt összekötő vonal, a „megszentelődés“ útja is. E helyett harmadiknak és utolsónak az „örök életet“ említi meg, ami voltaképpen mindennek az összefoglalata, amit Isten megváltó kegyelméből elnyerünk.

Ilyen tömör összegezésben mi is foglalhatná el jobban az első helyet, mint „bűneinknek bocsánata“? Hiszen ez valóban nemcsak egy a megváltás többi ajándéka közül, hanem valamennyinek a forrása és alapja! Ez nyitja meg az útját minden egyébnek is. E nélkül semmit nem remélhetne a bűnös ember Istentől. Ha Isten meg nem bocsátja a mi bűneinket, akkor csak az örök elvettetés, a kárhozat várhat reánk. De ha van számunkra bűnbocsánat, akkor ezzel együtt biztosítva van már minden egyéb is. Mert hiszen akkor a bűn már nem emelkedik válaszfalként Isten közé és miközénk. Isten bűnös voltunk ellenére is befogad minket a magával való közösségbe. És ha Isten a mienk, akkor minden rendbe jön, amit a bűn elrontott a mi életünkben!

Hogy ne essünk bele már elmondott dolgok ismétlésébe, itt most csak azt az új mozzanatot emeljük ki a bűnbocsánat ajándékával kapcsolatban, hogy ez is a hívők közösségében nyerhető el. Nem úgy munkálja a Szent Lélek ennek bizonyosságát a hívők lelkében, hogy mindegyiküknek külön, a többiektől függetlenül adja meg, hanem úgy, hogy egyikükről a másikukra sugároztatja át és így valamennyiüket együttesen, közösségükben, ajándékozza meg vele. Az Isten kiválasztottainak közös ügyük ez és áldásainak az élvezetében egymásra vannak utalva. Nem nyerheti el a maga bűneinek bocsánatát az, aki a másikat ki akarná tagadni bűnei bocsánatának az ajándékából, mint ahogy nem maradhat sokáig kétségben sem a maga bűneinek bocsánata felől az, aki maga körül másokat bűneik bocsánatának a boldog bizonyosságában lát örvendezni. Olyan ajándéka ez is Isten kegyelmének, amelyen egymással osztoznak a hívők és miközben osztoznak rajta, úgy lesz mindegyiküknek még sokkal inkább tulajdona. Minden hívő gyülekezetnek, amelyben „láthatóvá“ lesz a „láthatatlan egyház“ valósága, az adja meg éppen a jellegét, hogy a

tagjai a közösen élvezett bűnbocsánat levegőjében élnek együtt. Az olyan gyülekezet, amely bűnös embereket bűnös voltuk miatt távoltart magától vagy akár csak önkéntelenül is elriaszt a közelségéből, mintha hozzá csak olyanok tartozhatnának, akiknek nincs szükségük bűnbocsánatra, vagy egyáltalán nem a Jézus Krisztus híveinek a gyülekezete, vagy pedig — ha Isten kegyelméből mégis része lehet az Ő „láthatatlan egyházának“ az életében — öntudatlanul is a legvilágosabb bizonyága a bűnbocsánat valóságának, mert hiszen éppen öntelt ridegsége mutatja: maga is csak annak a bűnbocsánatnak köszönheti életét, amelyet másoktól meg akarna tagadni. Ezért kellett hangsúlyoznunk, hogy bár a hívők minden gyülekezetének örködnie kell a maga tisztasága felett, ez nem jelenthet egyéb elengedhetetlen feltételt, amelyet a hozzá tartozóktól megkövetelhetne, mint a Jézus Krisztusban való hithez illő készséges bűnbánatot. Ha ez megvan valakiben, akkor Istennél megvan számára a bocsánat is, csak el kell fogadnia hittel. Az ilyen bűnöstől megtagadni a gyülekezeti közösségben őt megillető helyet annyi volna, mint a hívő gyülekezet lényegét megtagadni. Mert hiszen az egész gyülekezeti közösség éppen arra való, hogy benne ilyen bűnösök erősítsék egymást az Isten bűnbocsátó kegyelmének a bizonyosságában és ezzel segítsék egymást a bűn ellen való további küzdelemben!

Ezt a célt szolgálja a hívők gyülekezetének minden egybegyülekezése. Mondottuk, hogy az ilyen együttlétnek a középpontjában mindig a „kegyelmi eszközöknek“ kell állaniuk, mert a Szent Lélek azok által teszi Jézus Krisztust az Ő hívei között hathatósan jelenvalóvá. De valahányszor Jézus Krisztus az Ő hívei között az Ige és a sákramentumok által megjelenik, ez mindig ugyanazt jelenti, amit annakidején jelentett az emberek közt való megjelenése, hogy t. i. Isten a bűnösöktől nem fordul el, hanem kegyelmével közelget hozzájuk. A „kegyelmi eszközök“ tehát, valahányszor a hívő gyülekezet él velük, mindig a bűnbocsánatnak kiújuló forrásai. Valahányszor hirdettetik az Ige, szava mindig „old és köt“, vagyis Isten bűnbocsátó kegyelméről biztosít minden bűnöst, aki bűnbánattal és bizodalommal elfogadja ezt a Jézus Krisztus-

ban felkínált ajándékot, aminek csak a visszája az, hogy aki bűnében meg akar maradni, azt az Isten kárhoztató ítélete alatt elmarasztalja. A sákramentumok is, valahányszor sor kerül rájuk, mindig Istennek azt a kegyelmi szövetségét¹ peccsételik meg, amelyben bűnös voltuk ellenére is magához fogadja a Jézus Krisztusban hívőket. Hittel fogadni az Ige hirdetését és hittel élni a sákramentumokkal mindig azt jelenti tehát: megbizonyosodni a bűnbocsánat ajándéka felől. Nincs is értelme annak, hogy valaki az Igét hallgassa és a sákramentumokban részesüljön, ha magával megelégedett ember és a bűnbocsánatnak nem érzi szükségét! Csak olyan embereknek való foglaltosságok ezek, akik bűnös voltuk fájdalmas tudatában vágyakoznak az Isten megbocsátó kegyelmére! A hívők gyülekezetének úgy is kell az egész életét berendeznie, hogy meglássék rajta: olyan emberekből áll, akik az Ige és a sákramentumok körül éppen azért gyülekeznek egybe, mert keresik a találkozást Jézus Krisztussal, aki által elnyerték és mindig újra elnyerhetik bűneik bocsánatát. De jól teszi a hívők minden gyülekezete, ha nemcsak általánosságban domborítja ki ezt a jellegét, hanem olykor-olykor még külön ezt a célt szolgáló megnyilatkozásaiban is megmutatja, hogy bocsánatot kereső bűnösök gyülekezete. Jó, ha különleges bűnbánati alkalmakat is tart és ilyenkor nyilvános „gyónásban“ megvallja bűneit, amelyekre kéri és bízva várja Istennek megújuló bocsánatát. És mivel a hívők közössége nemcsak a maga együttes egészében lehet segítségére tagjainak, hanem benne egyénenként is segítséget kell hogy nyújtson az erősebb a gyengébbnek, ezért annak is megvan a nagy jelentősége, ha a bűnei bocsánata felől kétségeskedő gyengébb hívő személy szerint „meggyónja“ bűneit egy másiknak. Arra, aki előtt valaki így feltárja lelkét és megvallja a reánehezede bűnnek terhét, az a szent szolgálat járul ilyenkor, hogy megbíztassa gyengébb hitű testvérét Istennek kegyelme felől és megerősítse benne azt a bizonyosságot, hogy Jézus Krisztus által az ő számára is van olyan bocsánat, amely minden bűnét eltörli.

Egyszóval, a „református Hiszekegybe“ is, valamint általában mindazokéba, akik a reformáció örökösei, bele-

értődik az, hogy amikor „bűneink bocsánatáról“ van szó, akkor nemcsak az egyéni lélek és Isten közötti, hanem egyúttal a hívők közösségére is tartozó ügyről van szó. A római katolikus keresztyének felfogásával szemben azonban, amikor az is nyomatékosan egyházi ügynek tekintik a bűnbocsánat ügyét, az jellemzi a reformáció nyomdokain haladók felfogását, hogy ők a bűnbocsánat elnyerését nem tartják semilyen egyházi rendtartáshoz vagy formasághoz sem kötöttnek, hanem abban a meggyőződésben élnek, hogy akármilyen módon nyilatkozik is meg a hívők bűnbánata és hite, Isten mindig megfelel arra az Ő bűnbocsátó kegyelmével. Amikor egy-egy gyülekezet a maga egészében tesz bűnvallomást, akkor ennek a jó rend kedvéért természetesen meg kell hogy legyen az emberileg megállapított ünnepélyes formája. De ennek a formának semmi köze sincs a dolog lényegéhez, és az egyik forma, ha szükségesnek tartják a hívők, bármikor felcserélhető egy másikkal. Amikor pedig a gyülekezeti közösségen belül keres valaki segítséget egy másik hívőnél, akkor az ilyen „magángyónásra“ vonatkozólag meg éppen nem lehet szabályokat felállítani: kihez, mikor, hogyan forduljon az illető bűnei bocsánata felől való megbizonyosodásáért. Az eredmény, az ő saját bűnvallomásának az őszinteségén kívül, csak azon fordul meg, hogy az az erősebb hitű másik, akinek a segítségét keresi, milyen erőteljesen tudja odairányítani a lelkét Jézus Krisztus felé, akiből Isten megbocsátó kegyelme reásugározhatik.

Egy másik lényeges különbségről, amely ezen a ponton elválasztja a reformáció lelkén nevelkedett keresztyéneket a római katolikusoktól, már volt szó, amikor a „hit által való megigazulásról“ tettünk vallást. E szerint a „református Hiszekegy“ is olyan ajándékot lát a bűnbocsánatban, amely a szó legszorosabb értelmében véve ajándék. Ingyen kínálja Isten kegyelme, miután drága áron már biztosította számunkra. Egyetlen feltétele van: el kell fogadni, Semmiféle „elégtétellel“, amilyent a római katolikus keresztyénség szükségesnek tart, nem lehet és nem kell megszolgálni az elnyerését, csak bizalommal ki kell tárni előtte a lelkünket. Hinni kell Jézus Krisztusban. Mivel ez a hit, amint hangsúlyoztuk, már magábanfog-

lalja a bűnbánatot, a bűntől való elfordulást, a bűnnel való szakítást is, ebből az következik, hogy a bűnösnek azzal is meg kell mutatnia bűnbánata őszinteségét, hogy amit bűnével másoknak ártott, azt minden erejével igyekszik megint jóvá is tenni. De az ilyen „jóvátétel“ csak az emberek felé bír értékkel. Isten előtt a bűnös semmivel sem teheti jóvá bűnét. Ha Jézus Krisztus engesztelő áldozata nem szólana érte, akkor semilyen jóvátételi igyekezet sem menthetné meg Isten kárhoztató ítéletétől. Ugyanígy nem vásárolhatja meg az ember a bűnbocsánatot semilyen rá kiszabott vezeklésnek a szabott árán sem. Az megtörténhetik, hogy amikor valakit bűnében való megátalkodása miatt kirekesztenek a hívők közösségéből s az illető később megbánva bűnét, megint visszakívánczik az elvesztett közösségbe, akkor kiszabnak reá bizonyos penitenciát és csak annak alázatos elviselése árán fogadják újra be a hívő gyülekezetbe. De ennek csak egyetlen célja és értelme lehet: próbára tenni az illetőt, vajjon csakugyan komolyan megbánta-e már bűnét? Emberekkel szemben szolgáltat ezzel is „elégítést“ a bűnös. Megnyugtató külső bizonyosságát adja bűnbánatának, amelynek alapján bűne ellenére is odaszámlálható ismét Jézus Krisztus híveinek a sorába. De Isten felé nincs az ilyen vezeklésnek semilyen „elégíteli“ értéke. Őelőtte minden emberi bűnért az egyetlen, de elégséges „elégítést“ Jézus Krisztus róttá le. És az a bűnös, aki ebbe veti bizalmát, azonnal elnyerheti Istentől a bűnbocsánat ingyen ajándékát, még ha az emberek, akik nem láthatnak bele a szívébe, majd csak akkor bocsátanak is meg neki, ha előbb komoly külső bizonyosságát is adta bűnbánatának. Mivel így a „református Hiszekegy“ a bűnbocsánat gondolatától távoltart minden olyan „érdemet“, amilyenhez a római katolikus keresztyénség hite hozzáfűzi a bűnbocsánat ajándékát, tárgytalanná válik számára az az egész rendszer, amelyet a római katolikus keresztyénség az „érdemek“ alapjára felépít. Sem arról nem lehet szó, hogy egyes emberek több Isten előtt „érdemek“ számító jót cselekednének, mint amennyi a bűneik el-
lensúlyozásához szükséges volna, és így előállana az ő „főlös érdemeiknek“ egy olyan tőkéje, amelyből aztán mások számlájára jóváírások történhetnének, hogy azok köny-

nyebben elnyerhessék Isten bűnbocsátó kegyelmét. Sem arról nem lehet szó, hogy az élete végén a legtöbb ember még mindig olyan fogyatkozásokban leledzik „érdemeinek“ az elégtelen volta miatt, hogy még valamilyen halála utáni „tisztító hely“ szenvedéseivel kelljen fizetnie bűneinek rendezetlenül maradt tartozásaiért. Nincsenek Isten előtt sem „érdemekben“ túlbővelkedő olyan „szentek“, akik közbenjárásukat ennek alapján latbavethetnék Önála az „érdemekben“ szűkölködő többiek javára. De nincsenek Isten előtt olyan hátralékban levő bűnösök sem, akik még földöntúli vezeklések árán juthatnának csak el az Ő mennyei világának dicsőségébe. Őelőtte csak bűnösök vannak, akik az Ő kegyelme nélkül mind menthetetlenül áldozatul esnének igazságos ítéletének, de akiknek Ő ingyen ajándékuul elkészítette és meg is adta Jézus Krisztus által „bűneik bocsánatának“ az ajándékát.

Amint ezen az ajándékon épül fel minden, amit a bűnös ember Isten megváltó kegyelméből elnyerhet, úgy viszont „testünknek feltámadása“ az az ajándéka a megváltó kegyelemnek, amelyben egész műve beteljesedik. Ezért sorakoztatja fel másodiknak ezt a Hiszekegy. Ez sem csak egy a sok más felsorolható ajándék közül, hanem valamennyinek a betetőzése. Ami egyfelől a kiindulás és alap között, másfelől a végső állomás és betetőzés között van, tehát a „bűneink bocsánata“ és „testünknek feltámadása“ közötti egész szakasz, az nagyon különböző képet mutat az egyes hívők életében. A „megszentelődés“ ajándékait, mondtuk, nagyon eltérő mértékben és módon osztogatja Isten. De ebből a kettőből kitűnik, hogy mind ugyanannak a megváltásnak a részesei: valamennyiüket „bűneik bocsánatával“ fogadta el a magáéinak és valamennyiüket eljuttatja „testük feltámadásának“ a dicsőséges végéhez. Erről a végső „megdicsőülésről“ is nem egyszer esett már szó az eddigiek során. Amikor Jézus Krisztus „felmagasztaltatásáról“ szólottunk, megállapítottuk, hogy mivel abban az Ő emberi természete is részesül, annak „megdicsőülésében“ példázva láthatjuk az Ő híveinek „megdicsőülését“ is. Amikor megváltó munkájának az eredményeit számonvettük, láttuk, hogy annak a földi életben elnyerhető ajándékai után még hátra van az, hogy hívei a

haláluk után a büntől teljesen megtisztult állapotba jussanak és így bennük dicsőségesen helyreálljon Istennek műve, amelyet a bűn megrontott. Amikor az „egyházról“ és a „szentek egyességéről“ szólottunk, akkor is ismételten át kellett pillantanunk a „megdicsőülés“ világába, amelyben a földi harcaikat már megharcolt hívők „diadalmaszkodva“ élnek. Hogy ismétlésekbe ne bocsátkozzunk, most csak egy új mozzanattal kell foglalkoznunk, — azzal, hogy itt a Hiszekegy végén kifejezetten úgy van szó erről a végső „megdicsőülésről“, mint „testünknek feltámadásáról“. Ez többet jelent, mint Isten kiválasztottainak haláluk után a mennyei dicsőségbe való megérkezését. A Hiszekegy ezen a halál után bekövetkező „megdicsőülésen“ túl nyilván még egy további reménységről tesz itt vallást. Hiszen azzal, hogy Isten a megváltás részeseit haláluk után az Ő mennyei világának a dicsőségébe befogadja, az ő lelki valójukban teljességre juttatja ugyan a megváltás művét, de a testük a halál és az enyészet martaléka marad. Itt pedig arról van szó, hogy egyszer a halálnak ez az uralma is végetér majd s ha a megváltott lélek oda- vesztette is testét a halál zsákmányául, egyszer majd visszanyeri azt és megint testbeöltözötten élhet. Nem lenne „megdicsőülés“ ez, ha az a „testünknek feltámadásában“ elnyerendő test olyan volna, mint amelyben most élünk. Ez a mostani testünk sokszor inkább nyűgös kölönc a lélek életén, mint jó szerszám a szolgálatában. Amaz valami másfajta test lesz, — olyan, mint a feltámadott Jézus Krisztusé. Hogy az milyen, arról persze nem alkothatunk értelmes fogalmat, — csak azt tudjuk, hogy az Ő teste, mert hiszen testileg támadott fel halálából, és mégsem olyan teste, mint amilyenben földi életét végigélte. Ne akarjunk hát értelmes fogalmat alkotni arról sem, milyen lesz a mi „testünknek feltámadása“. Annyi bizonyos csak, hogy a megdicsőült lélek magához illő megdicsőült testet fog elnyerni, amely már semmiben sem fogja hátráltatni Istentől újjáteremtett életét, hanem tökéletesen fogja szolgálni annak kibontakozását.

Akármilyen megfoghatatlan titok marad is azonban az Isten kijelentéséből kivilágló ez az ígélet, annyit megérthetünk belőle, hogy csak így, „testünknek feltámadása“

által válik véglegesen győzelmessé Istennek megváltó munkája. E nélkül az Ő kiválasztottainak csak a lelki valóságában állítaná helyre a bűn által megrontott művét. Pedig Ő eredetileg testben élő lelki valóságnak teremtette az embert! És amint a Hiszekegynek mindjárt a legelején mondtuk: Ő „mennynek és földnek a Teremtője“, tehát azt a „földi“, természeti, testi világot is, és így benne az ember testi mivoltát is éppúgy a maga dicsőségére teremtette, mint a szellemi világot, a „mennyet“. Mivel a bűn romlása is egyaránt kiterjedt az ember testi és lelki valójára, a megváltás is csak azzal juthat el végső győzelmére, ha az ember az ő teljesen helyreállított mivoltában, testestől-lelektől tükrözteti megint az Isten dicsőségét. Ezért a léleknek a halál utáni „megdicsőülése“ még nem lehet a megváltó Isten utolsó szava! Hátra van még „testünknek feltámadása“ is. — Meg is figyelhető: akiknek a keresztyén hite beéri a lelki „megdicsőülés“ reménységével, — és ilyenek a multban is éppúgy találkoztak, mint a jelenben is, — ezeknél mindig hiányosság van az Istenben, mint „mennynek és földnek a Teremtőjében“ való hit körül. Annak a pogány gondolatnak a hatása alatt állanak, amely szerint Isten csak a szellemi világ Istene, a természeti világ pedig valamilyen istenellenes hatalomnak a birodalma. Ennek alapján úgy tűnik fel, mintha az ember is azért volna bűnös, mert a teste révén ő is hozzátartozik ehhez az istenellenes birodalomhoz, az anyagi, a természeti világhoz. Így aztán teljesnek látszik a megváltás műve azzal, hogy a megváltott lélek halálában kiszabadul a test átkos öleléséből és úgy levetheti magáról a testet, hogy soha többé semmi köze ne legyen hozzá. De az ilyen fajta gondolkozás teljes ellentétben van Isten kijelentésével! Ő úgy jelenti ki magát nekünk, mint minden létezőnek, testinek és szelleminek egyaránt, egyetlen teremtő Istenét. Nem azért rossz a test, mert test, hanem azért, mert a lélek fordult szembe Istennel engedetlensége lázadásában és ennek folytán az egész ember testestől-lelektől kisiklott az Isten által számára megszabott vágányból. A lélekben gyökeredzik a bűn baja, amely miatt az ember teste is elszakadt örök éltető forrásától és vált ezzel istenellenessé, zabolátlanná, a léleknek is rabtartó zsarnokává,

és Isten ítélete alatt mindenféle nyomorúságnak és a halálnak is prédájává. Amikor aztán Isten a megváltás munkáját is ott kezdi, ahol a bűn romlása gyökeredzik, vagyis a lélekben, ennek a munkának sem azért állandó hátráltatója a test, mert test, hanem azért, mert Isten kiválasztottai ennél a testiüknél fogva tartoznak még mindig együvé a bűn által megrontott embervilággal, míg csak halálukban vége nem szakad ennek a kapcsolatnak. De ahogy megvan a testnek a szomorú szerepe bűnös állapotunk nyomorúságaiban, úgy meg kell hogy legyen a része az Isten újjáteremtő munkájában is. A megváltott lélek kibontakozó új élete csakugyan már ebben a földi világban is sok megszentelő erőt sugároz át a test életébe. És teljessé majd azzal válik a megváltás műve, hogy „testünknek feltámadásában“ a halálnak az a hatalma is véget ér majd, amelynek Isten ítéletéből az Ő megváltottainak a teste is alá van még vetve.

Fölmerül a kérdés: miért nem juttatja el Isten az Ő megváltó munkáját erre a teljes befejezésre egyszerre az ember testében és lelkében? Miért tolódik ki „testünk feltámadásának“ a reménysége a lelki „megdicsőülésünkön“ túli jövőendőbe? Akármilyen titokzatos is előttünk Isten terveinek ez a végső állomása, valami azért kiviláglik Isten kijelentéséből, ami feleletet ad erre a kérdésünkre. És pedig éppen az az igazság, amelyre a Hiszekegy vége irányítja rá a figyelmünket, hogy t. i. Isten megváltó munkáját nemcsak úgy kell szemlélnünk, amint egyéni hívőkre terjed ki, hanem úgy is, amint a hívők összességét öleli fel. A „szentek egyességéről“ szólva rá kellett mutatnunk arra, hogy annak teljességén fájdalmas repedésként húzódik át a halál sötét vonala. Isten kiválasztottainak egyik része már átjutott rajta a „megdicsőülés“ világába, de egy másik részük, amíg ez a világ áll, mindig itt éli még küzdelmes életét a halálon inneni világban. Teljessé a „szentek egyessége“ és benne a megváltás műve csak akkor válhatik, ha Isten kiválasztottai mind megharcolták már evilági harcaikat és bevonulnak a rájuk váró „megdicsőülésbe“. Erre kell még várakozniuk azoknak is, akik másokat megelőzve már elérkeztek oda. Addig az ő „megdicsőülésük“ sem nyerheti még el végső teljességét.

Előbb le kell ebben a világban játszódnia a bűnös emberiség egész történetének, amelynek során Isten nemzedékről-nemzedékre előhívja az Ő kiválasztottait és magával közösségbe fogadva őket, ezzel beleépíti az életüket a „szentek egyességének“ a közösségébe is. Be kell tehát fejeződnie az Ő „egyháza“ kialakulásának, amelyben Ő a bűnös emberiség életéből kinöveszti az újjáteremtett emberiséget. Amikor ez megtörtént, akkor betöltötte ez a megromlott világ azt a rendeltetést, amelynek kedvéért Isten az Ő „egyetemes kegyelméből“ fenntartotta és igazgatta. Akkor „lészen eljövendő“ Jézus Krisztus „ítélni eleveneket és holtakat“, vagyis akkor egy végső számonvételben lezáródhatik mindaz, ami az emberiség bűnbeesésétől kezdve e világon történt, és napfényre jön: mi az, amit Isten az Ő kegyelmével megmentett a megromlott embervilágból, és mi az, amin örök ítéletét tölti csak ki, — úgy amint Ő ezt mindig is látta, de előlünk sokféle lepelletel am napig el volt takarva. És akkor üt az órája Jézus Krisztus e dicsőséges „megjelenésével“ együtt az Ő megváltottai „megjelenésének“ is, hogy bennük nyilvánvalóan megdicsőüljön az Isten kegyelmének mindent helyreállító, megváltó munkája. Akkor jön el „testünknek feltámadása“ is. Egyszóval azért válik külön egymástól a lelki „megdicsőülés“ és a „testünknek feltámadásában“ egész testi-lelki valónkban érvényesülő „teljes megváltás“, mert am azt egyenként elnyerhetjük ugyan, de emez az Isten egész megváltó művének az egyetemes betetőzése. Amíg az egész mű nem jut el teljes befejezéséhez, addig egyéneknél sem nyerhetnek el belőle mindent azok, akiknek Isten részt juttat benne. Ezért találó az, hogy a hitvalló egyén a multnak, a jelennek, jövőnek összes hívőire, a hívők egyetemes közösségére gondolva, azt mondja: „Hiszem testünknek“ — nemcsak a magaménak, hanem mindnyájunkénak — „a feltámadását“.

„És az örök életet.“ Ennek a hívő bizonyosságnak a megvallásával fejeződik be a Hiszekegy. Ez sem csak egy ajándék a sok többi közül. Sőt ez még összefoglalóbb jelentőségű, mint az előtte említett kettő, mert ebben ez a kettő is bennefoglaltatik. Az „örök élet“ az az Istennel közösségben való élet, amelyet „bűneink bocsánatával“ nye-

rünk el és amely „testünknek feltámadásában“ jut el teljes kivirágzására. És magában foglalja az „örök élet“ ajándéka mindazt, amit Istennek megváltó kegyelme e között a két állomás között, a bűnbocsánattól a feltámadásig vezető úton ad nekünk. Ez maga a megváltás művének az egész épülete a bűnbocsánatnak mindent hordozó alapzattól kezdve el egészen a feltámadásnak dicsőséges fényben fürdő oromzatáig. Kimondhatatlanul több ez, mint amit közönségesen a „lélek halhatatlanságának“ szoktunk nevezni. Az magában véve nem is volna okvetlenül olyasmi, aminek örülnünk kellene. Lehetne talán örök kárhozatban való továbblétezés is! Sok ember számára az volna talán a legnagyobb megkönnyebbülés és vigasztalás, ha a felől lehetne bizonyos, hogy a halál úgy tesz pontot az élete végére, hogy utána már semmi sem következik. Az az „örök élet“, amelynek bizonyosságát boldogan vallja meg a Hiszekegy, nem éppen csak a halál után folytatódó, tehát mennyiségileg megnyújtott élet, hanem minőségileg más élet. Azt az igazi életet jelenti, amelyre Isten teremtette és rendelte az embert, amely egyedül érdemli meg az élet nevet, s amelynek csak nyomorult, torz mása az, amit a bűn által megrontott ember él ebben a világban. Az Istennel való közösségben folytatott élet ez; benne az ember már nem szárazra vetett halként vagy a levegőégtől elzárt madárként vergődik, hanem a maga igazi életelemében lehet, mert visszanyerte az elveszített Istent. „Örök életnek“ nevezzük azért, mert a múlandóságnak nincs hatalma felette. A halál is csak teljesebb kifejlésének nyit kaput. De nem a halál után kezdődik. Ott csak kiteljesedik. Akkor kezdődik, amikor Isten a tőle elszakadt, bűnös embert visszafogadja magához, vagyis „bűneinek bocsánatában“ részesíti. Aztán folytatódik, növekszik, mélyül és gazdagszik, amint az ember egyre jobban belehatol az Istennel való közösség áldásaiba. És egyszer majd eléri a maga teljes dicsőségét „testünknek feltámadásában“. Az Isten számára való élet ez, amelyben Ő megdicsőítheti magát.

Ezt az életet keresi az ember olthatatlan vágyakozással, amikor Istent keresi. Aki Istent az ő kijelentésében megtalálta és ezért úgy kezdheti hitvallását: „Hiszek

Istenben“, az végül vallást tehet arról, hogy számára ez az élet, az „örök élet“ is bizonyos valóság. Nem baj, ha a jelenben még csak szegényes töredékekben látszik meg rajta és benne. Valóság számára, mert Isten biztosítja felőle. „Hiszek Istenben“, mondja. Ezért mondhatja: „hiszem az örök életet“.

XXVI.

MIRE VALÓ A HISZEKEGY?

Végighaladtunk az egész Hiszekegyen és igyekeztünk legalább nagy vonásokban feltüntetni: mit fejez ki a Hiszekegy, amikor református keresztyénnek az ajkán hangzik el. Mielőtt búcsút vennénk tőle, jó lesz még egy utolsó szóra megállanunk és arról számot adnunk: milyen jelentőséget tulajdonít a református keresztyén annak, hogy ő a Hiszekegyet így elmondja. Természetes, hogy a pusztá elmondásának, a szavai eldarálásának nem tulajdoníthat semilyen jelentőséget, legfeljebb annyit, hogy ezzel bizonyosságát szolgáltathatja valaki annak, hogy valamikor jól megtanulta és azóta sem felejtette el a Hiszekegy szövegét. De ez nem valami bűvös szöveg, hogy a pusztá elmondásától akárki valamilyen áldásos eredményt várhatna akár a maga, akár mások javára. Sem nem teszi ennek a szövegnek az elmondását kötelességünké semmilyen isteni parancs, amelynek elmulasztásáért nyugtalankodnia kellene a lelkiismeretünknek, vagy amelynek hűséges teljesítéséről Isten előtt örömmel számolhatnánk be, vagy éppen abból érdemet csinálhatnánk Öelőtte. Komoly jelentősége csak akkor lehet a Hiszekegy elmondásának, ha olyasmit fejeznek ki a szavai, ami az elmondásuk nélkül is valóság lenne, vagyis, ha az, aki elmondja: „Hiszek...”, ezzel igazat mond, mert, ha nem mondaná is, akkor is élne benne az a hit, amelyről vallást tesz. De azért nyilván megvan annak is a jelentősége, hogy az ember kife-

jezést is ad a benne élő hitnek. És ezért, miután eddig arról volt szó: *mit* mondunk voltaképpen, amikor a Hiszekegyet elmondjuk, foglalkozunk végül még azzal a kérdéssel is: mi az értelme annak, *hogyan* elmondjuk.

Szavakba foglalni természetesen azért szoktunk valamit, hogy ezzel másoknak is tudomására adjuk. A szó híd, amely különben egymástól elzárt lelkek világát összeköti egymással. De mielőtt rátérnénk arra, hogy így a Hiszekegy vagy hitünk bármilyen más formában való megvallása is másokhoz intézett közlés, jó arra is gondolnunk, hogy megvan a szavainknak a befelé, a saját lelki életünk felé ható jelentőségük is. Szoktunk mi „magunkban beszélni” is, sokszor még a szó legszorosabb értelmében: fennhangon is. És a Hiszekegy elmondásának, vagy hitünknek bármilyen más szavakba való foglalásának, van egy olyan jelentősége is, amely akkor is megmaradna, ha valami nagy pusztaságban vagy rengetegben egymagunk volnánk, ahol senki nem hallhatja beszédünket. Rendszerint azt tudjuk másoknak is világosan elmondani, amit előbb már nem is egyszer elmondottunk így magunkban. Éppen azért válik egészen világossá valami sajátmagunk előtt is, hogy megpróbáljuk szavakba foglalni, amelyeket egyelőre nem máshoz, csak magunkhoz intézünk. A szavaink ilyenkor voltaképpen csak a gondolkozásunk segédeszközei: általuk történik a dolgok öntudatos birtokbavétele, számonvétele, végiggondolása. Nélkülük is lehetne valamiről mélységes és erős benyomásunk, de az a dolog csak sejtelmeink tárgya maradna, homály lepné, és nem tudnók: hányadán is vagyunk vele. Világos bizonyosságunk csak arról van, amiről szavakba is foglalható gondolataink jegecesedtek ki. Istennek a Jézus Krisztusban felénk sugárzó kijelentése is érheti a lelkünket először úgy, hogy látunk valamilyen csodálatos fényt derengeni benne, de semmi sem rajzolódik ki előttünk határozott körvonalakkal. Megilletődött és megrendült lélekkel felfoghatunk belőle olyan hatásokat, amilyeneket semmi más nem gyakorolt addig még reánk, de talán nem tudunk még magunknak sem számot adni arról: mi történik velünk ebben az élményben és miről is van szó benne? A hozzánk közelgető Istennel való ez a sejtelmes, hangulati

találkozás nem megvetendő dolog. Kavargó ködeiben már benne rejlik a megszületni akaró hit. De hit nem lesz ebből igazán mindaddig, amíg a ködök el nem oszlanak, és ki nem ragyog a bizonyosság: Isten szól itt hozzám és pedig úgy, hogy arra én rábízhatom magamat. Az igazi hit nem más, mint felelet Istennek a szavára és ezért — ha senki nem hallja is a szavát — mindig megszólaló hit. A hitnek ez a szavakban is kifejezést találó öntudatossága nagyon különböző mértékben és különböző módokon megy végbe. Néha nagy gátlások hátráltatják és ezért lassan halad előre. Néha hiányos marad az emberélet végéig is. Ez arra inthet bennünket, hogy a fejletlen hittel szemben legyünk türelmesek és megértők. Sem mások felett nem ítélkezhetünk vagy nem erőszakoskodhatunk követelményeinkkel, sem sajátmagunk felől nem kell kétségbeesnünk, ha azt látjuk, hogy bennük, vagy magunkban a hitnek csak nagyon kevés olyan öntudatos bizonyossága van, amelyet szavakba is tud foglalni. Többet ér akármilyen ösztövért hitvallás, amely valakinek a szívéből fakadó őszinte megnyilatkozása, mint az olyan hitbeli bizonyosságoknak akármilyen bőséges elsorolása, amelyek nem személyes bizonyosságai az illetőnek, csak úgy tanulata be és másoknak mondja utána. De minden türelmetlenségtől és erőszakolási igyekezettől óvakodva is, mégis csak azt kell mondanunk: valamilyen hitvallásban mindenki számot kell hogy adjon hitéről, ha egyáltalán van hite. A kevesebbről a többre is csak az fog előhaladni, aki újra meg újra számon veszi: mik azok a bizonyosságai Isten felől, amelyekre már eljutott.

Azután azt se felejtjük el, hogy — amint erre ismételtén nyomatékosan reámutattunk, — a hit az akaratunknak is dolga. „Hinni“ — annyit, mint rábízunk magunkat arra és engedelmeskednünk annak, amit Isten felől az Ő kijelentéséből megtudtunk. Nos, az akaratnak is, hogy igazán akarat legyen, szüksége van a szavak szolgálatára. Csak az akar igazán valamit, aki meg is tudja mondani, mit akar. Különben élhet a lelkében őszinte vonzódás és hajlandóság, sőt mély sóvárgás is bizonyos irányban, de ezzel még nem került eldöntésre benne semmi sem. Isten-

nek a Jézus Krisztus által felénksugárzó kijelentése is megragadhatja az embert a maga titokzatos delejességével úgy, hogy a lélek iránytűje önkéntelenül is feléje fordul, de ez magában véve még nem jelent olyan komoly állásfoglalást, amilyent Isten az Ő kijelentésére válaszul elvár. Ismét hangsúlyoznunk kell, hogy ezt a komoly állásfoglalást nem siettethetjük semilyen mesterséges erőlködéssel sem magunkban, sem másokban. Türelmesen meg kell várunk, míg az említett érzelmi állapotból kiérlelődik az igazi hitnek határozott döntése. De az bizonyos, hogy hitről, a szónak komoly értelmében, csak akkor lehet szó, amikor valaki öntudatosan átadja magát annak az Istennek, akit megismert. Az ilyen hit pedig meg is tudja mondani, hogy Isten mellett döntött, és, ha senki nincs is a közelében, aki hallaná, akkor is, újra meg újra meg is mondja, már csak a maga javára is. Ezerféle kísértése közepette, amely másfelé vonzaná és terelgetné odaadását, sajátmagát is emlékezteti arra, és erősítgeti abban, hogy bizalmát teljes szívvel Istenre függesztette és boldogulását csak az Ő szolgálatában keresi. Mint egy-egy újabb kalapácsütés, amely mélyebbre veri a szöveget, úgy szilárdítja meg a hívőben az Ő hitét, valahányszor kimondja: „Hiszek...”

Ilyen öntudatosító számadás és ilyen kiújuló fogadtétel a Hiszekegy, ha csak magunkban mondjuk is el. Nem éppen ezek a szavak teszik. Elmondhatjuk hitünk megvallását más szavakkal is, — talán sokkal részletesebben és bővebben is, amint megtettük ebben a könyvben is, a Hiszekegy néhány mondatát fejezetek egész sorára szélesítve ki. Akármilyen szavakba foglaljuk is bele hitünk bizonyosságait és állásfoglalását, ugyanaz az áldás származhatik belőle. De hálások lehetünk azért is, hogy van egy ilyen rövidrefogott és lényegében véve mégis mindent felölelő hitvalló szövegünk, amilyen a Hiszekegy. És ahogy előttünk is évszázadokon át milliók öntötték bele ennek a szavaiba a maguk hitének a mondanivalóját, úgy mi is jól tesszük, ha a magunk hasznára gyakran élünk vele.

De nem jól mondtuk, hogy ilyenkor csak magunknak mondjuk el hitünknek a megvallását. A hívő ember soha nem tesz semmit csak úgy magában. Hite éppen azt

jelenti, hogy közösségre jutott Istenével és ezért a legbenső, legmagányosabb ügyei is közös ügyei Istennel. Amikor emberi hallgatók jelenléte nélkül, talán emberi hallgatók által nem is hallható módon vallja meg a hitét, akkor is Isten színe előtt tudja magát és ezért szavai Istennek is szólnak. Az ilyen belső hitvallás tehát Istennel való társalkodás, vagyis imádság is egyben. Istennek felel benne a hívő mindarra, amit Isten mond neki. A Hiszekegy formája szerint nézve nem imádság ugyan. Nem szólítja meg Istent második személyben, hanem csak harmadik személyben beszél Őróla. De ez csak forma kérdése. Lehet a léleknek Istenhez szóló megnyilatkozása az is, ami nem Őhozzá intézett szavak formájába van öltöztetve. És természetesen nem imádság a Hiszekegy abban az értelemben sem, mintha benne az ember bármilyen szükségének vagy vágyakozásának a teljesítését kérné Istentől. De nem is csak azt nevezzük imádságnak, amiben kifejezett kérésekkel fordulunk Istenhez. Van hálaadó és van Istent magasztaló imádság is. És hitünknek az Isten színe előtt való megvallása is voltaképpen ilyen, mert nem lehet az Ő kijelentésére másképpen megadnunk a mi hitünk megszólaló válaszát úgy, hogy azt, ha ki nem mondottan is, át ne hassa az iránta való hálának és az Ő magasztalásának az érzése. Sőt, ha jól meggondoljuk, ki nem mondottan, könyörgés is van minden hitvallásban. Mert mi egyéb pl. a Hiszekegy eleitől végéig, mint az Istenhez folyamodó léleknek kinyújtott keze, amellyel újra csak kéri Istentől mindazt, amit Jézus Krisztus által már előbb is elnyert? „Hinni“ — azt jelenti: abból a végzetes nyomorúságból, amelyben volnánk, ha Isten nem közelgetne hozzánk Jézus Krisztus által, bízva menekülni Őhozzá és várni, hogy Ő most is és továbbra is ugyanaz a kegyelmes Istenünk lesz, akinek magát Jézus Krisztusban kijelentette. Megint azt kell mondanunk: a dolog lényege nem azon fordul meg, milyen szavakat használ az ember. De miért ne használjuk lelkünknek erre az imádságos hitvallására, legalább is nagyon gyakran, a Hiszekegy ősi, kikristályosodott szövegének a formáját?

Hogy a Hiszekegy nem Istenhez intézett imádság formájában van megszövegezve, annak magyarázata termé-

szetesen abban keresendő, hogy elsősorban mégis emberek felé fordul mondanivalójával, mint általában minden hitvallás. Ha nagy hasznai vannak is annak, hogy hitünket akár csak a magunk számára is szavakba öntjük, és ha ennek áhítatos, imádságos jelleget ad is az, hogy közben Isten színe előtt tudjuk magunkat, aki úgy hallja szavainkat, mintha egyenesen hozzá intéznők azokat, a hitünkről szavakban való beszédünknek végső indítóoka mégis az, hogy más emberek előtt is meg akarunk nyilatkozni szavaink által. Minden hitvallás a megismert Istenről való bizonyosságtétel akar lenni. Általa tükör módjára mások szemébe is vissza akarja verni a hívő azt a fényt, amelyet maga Isten kijelentéséből felfogott, akár felfogták azt ők is ugyanabból a forrásból közvetlenül, akár nem. Mindig lehetnek közöttük olyanok, akik még nem fogták fel. Még ha úgy mutatják is, hogy ők is hívők, hátha csak látszatos palástolása ez annak a valóságnak, hogy bennük még nem született meg igazában a hit. De meg talán nem is áltatják sem magukat, sem másokat, hanem őszintén bevallják — akár szomorúan, mint fájdalmas szegénységüket, akár elbizakodottan, mint valami vélt fölényüket, — hogy ők nem osztják a hívők hitvallását. Amíg Isten őket is meg nem szólítja az Ő kijelentésének szavával olyan hathatósan, hogy annak visszhangjaként bennük is fölébred a hit, addig természetesen hiába hangzik feljükk embereknek hitvalló szava. Az magában véve hatástalanul leperreg a lelkükről és hitet nem adhat nekik. Mégis szólnia kell ennek a hitvalló emberi beszédnek, mert nagyon fontos szolgálatot tölt be: egyik fajtája annak az élőszóval való bizonyosságtételnek, amelyet a Szent Lélek felhasznál, mint az Ő hitrevezérlő munkájának eszközét. Látuk: vannak Istennek a hívők között külön erre a szolgálatra választott és rendelt szolgálói is. De amikor őáltaluk állandóan hangzik ebben a világban a „hirdetett Ige” szava, ezt a szolgálatot ki kell hogy egészítse a minden hívő által egyetemlegesen végzett hitvallásnak a hozzájárulása. Ahogy a húros hangszer hangját az teszi teltté és zengővé, hogy a húrral együtt rezeg a hangszer egész teste, úgy kell együttműködnie a „hirdetett Ige” megzendülésében az elhívás szerint bizonyosságot tevő igehirdetőnek

és a reá hallgató hívők összességéből felhangzó bizonyoságtételnek. A kettő között annyi lesz a különbség, hogy az előbbinek ajkán személytelenebb hangzása lesz a „hirdetett Igének“, mert hiszen mint Isten követé csak a rábízott üzenetet akarja tolmácsolni, az utóbbifajta bizonyoságtételnek pedig mindig ez a személyes vallomás lesz az alaphangja: „Hiszek...“ Itt alanyibb és egyénibb hangok szólnak meg, mert ennek a bizonyoságtételnek éppen az a hivatása, hogy belőle kitűnjék: a „hirdetett Ige“ nem maradt csupán elhangzó beszéd, hanem emberek életébe behatoló erőnek és meggyőző igazságnak bizonyult. De ez a különbség csak viszonylagos. Hiszen az igehirdetőnek szava, bármennyire tárgyas jellegű is, el kell hogy árulja, hogy a rábízott üzenet, amelyet átad, elsősorban őt magát találta szíven, másfelől pedig a hívők általános bizonyoságtételében sem az ő hitük maga a fődolog, hanem ennek a hitnek a tárgya, vagyis nem a maguk hitét akarják mutogatni szavaikkal, hanem oda akarják irányítani a figyelmet, amerre ők maguk is néznek hitükkel. Hitüknek az ilyen megvallása tehát nem más, mint egyik fontos módja az Isten kijelentése továbbsugárzásának az emberek között, amelynek nyomában szívről-szívre terjedhet a hitnek ajándéka. És akár a Hiszekegy szavaiban tesz valaki vallást az ő hitéről, akár más szavakba foglalja is hitének megvallását a különböző helyzetek és alkalmak szükségéi szerint, mindig ott kell élnie a lelkében annak a váagnak: vajha használná fel az ő bizonyoságtételét is a Szent Lélek és szaporítaná általa is a hívőknek számát.

Ezért a hitvallástétel egyenesen kötelessége minden hívőnek. Képtelenség ugyan elgondolni, de gondoljuk el egy pillanatra, hogy zeng ugyan ebben a világban a „hirdetett Ige“ olyanok ajkán, akiknek az Isten rendeléséből ez különös hivatásuk, de aztán senki nem kíséri annak hangját a maga személyes hitvallásával. Ez azt jelentené, hogy nincs ezen a világon semilyen észrevehető jele annak, hogy bárkinek a lelkét is meggyőzte az, amit Isten a „hirdetett Igében“ szakadatlanul mond e világnak. A „hirdetett Igének“ ilyen némaságba burkolódzó hallgatói adhatnák ugyan sokféle más jelét is annak, hogy nem hiába voltak az Ige hallgatói: az életükben gazdag gyü-

mölcstermés mutatkozhatnék a „hirdetett Ige” magvetése nyomán. De hogy azt csakugyan annak köszönhetik, hogy Isten szólott hozzájuk és ragadta meg az életüket az Ige ereje által, azt senki nem tudhatná, csak aki maga is eljutott már a hitre. Hogy másoknak is szolgálatot tehesse nek a hitre való eljutás dolgában, nekik maguknak kell elmondaniuk: honnan vették, amijük van, és mit kaptak abból a forrásból, vagyis szóval is vallást kell tenniük hitükről. A pusztán szájjal gyakorolt hitvallástétel rosszabb ugyan a semminél; többet árt, mint amennyit használ; csak rontja az Isten kijelentésének hitelét az emberek szemében a helyett, hogy segíthetné annak hódító kiterjesztését. De viszont a szóval való hitvallástétel nélkül az élettel, a tettekkel való legszebb hitvallástétel is érthetetlen marad mindenki előtt. És ha már most ez a szolgálat nincs és nem is lehet semilyen formához kötve, csak szóaljon meg őszinte és bátor hangon, mégis kíváltképen előkelő helyet foglal el minden másféle forma között az az összefoglaló, tömör hitvallási forma, amelyet a Hiszekegyben bírnak. Előnye az is, hogy nem erről vagy amarról az oldaláról mutatja fel azt, amit a hívő Isten kijelentéséből nyert, hanem a részleteken felülemelkedő módon a maga egészében hallatja a keresztyén hívő vallástételét. Előnye az is, hogy nem rögtönzött szavakba, hanem megállapított szövegbe foglalván bele vallástételét, együttesen mondhatja el sok ember és egy-egy gyülekezet a maga egészében használhatja közös hitének megvallására. Ezek miatt a vonásai miatt különösen alkalmas ünnepélyes alkalmakkor való együttes hitvallástétel céljaira. S még hozzá: nemzedékek hosszú során át távoli multból szállott örökségül a jelenben élő hívőkre. Tehát, amikor elmondják, nemcsak ők szólalnak meg benne, hanem szavukban benne zeng mindazoknak vallástétele is, akik ebben a világban valaha is élve megismerték Istent Jézus Krisztusban a Szent Lélek által. Az így felhangzó hitvallástétel olyan ezerszeres súllyal eshetik latba minden nem hívőnek a mérlegelésénél, amilyennel másfajta hitvallástétel aligha bírhat. Amíg vannak ezen a világon emberek, akik — nem betanult formaságként, hanem valósággal a maguk hite megvallásaként — hallatják a Hiszekegynek ezt a nemze-

dékről-nemzedékre továbbhangzó bizonyágtételét, addig ez a világ nem térhet napirendre a felett a tény felett, hogy Isten Jézus Krisztusban megjelentette magát mint bűnös emberek megváltó Istenét; addig ennek a ténynek a hatása alól senki ki nem vonhatja magát, aki ezt a bizonyágtételt hallja; és addig nem szűnik meg a Szent Lélek munkája, amellyel gyarló emberi szó révén növeli ebben a világban a hívők seregét.

Amikor azonban a hívő így hallatja mások felé az ő hitvallásának a szavát, nemcsak azokra gondol, akiknél még a hitnek megszületését kell szolgálnia ezzel. Gondolnia kell azokra is, akikben megvan ugyanaz a hit, amelyről ő vallást tesz. Ahogy felhasználhatja a Szent Lélek az ő emberi szavát másoknak a hittel való megajándékozására, ugyanúgy felhasználhatja más hívőknek a hitben való megerősítésére is. A hívők egymást segítő, bátorító, vigasztaló, serkentő közösségének a céljait is szolgálja a hitnek szóval való megvallása. Sőt szolgálja egyáltalán a közösség létrejöttének a célját is. Azért is vallást tesz a hívő az ő hitéről, mert ezáltal találhatja meg a valóságos kapcsolatot más hívőkkel. Jeladás a hitvallástétel, mint a közben járó hajók kürtjelei, amelyekkel egymásnak üzennek, hogy igazodhassanak egymáshoz. Ha a hívők hitüket magukba rejtve hallgatásba burkolódnának, egyikük sem tudhatna a másikról. Egyikük sem tudhatná: kivel is van közösségben és kivel nincs? És így az az egység, amelyet a Szent Lélek titokzatos munkája megteremt bennük, sehogyan sem válhatnék ebben a világban gyakorlati valósággá, „láthatóvá“. A hívők gyülekezeteiben az egyes hívők, és a hívők gyülekezetei egymás közt is csak azon az alapon forrhatnak össze maguk előtt és mindenki előtt nyilvánvaló egységbe, hogy felhangzik a lelkükből egymásfelé a hitnek megvallása. Azok is, akik nem egy időben élven itt a földön, gyakorlatilag nem bizonyíthatják meg egymással való összetartozásukat, mégis annak alapján érezhetik át ezt az egy testbe való egybeszerkesztettségüket, hogy a nemzedékek és az évszázadok távolságain át is megszólal és hallható a hitvallásuk szava. És ha megint hangsúlyoznunk kell is, hogy ez a hitvallástétel, amelyről a keresztyén hívők ráismerhetnek egymásra,

formáját tekintve semmiképen nincs korlátozva és megkötve, ugyanakkor mégis nagy örömmel kell vennünk, hogy van egy olyan hitvallási formánk, a Hiszekegy, amely egyenesen azzal a céllal készült, hogy mint valami közös megállapodással készült jelvénnnyel, vele mutatkozhassanak be egymásnak a keresztyén hívők. Akinek a Hiszekegy komoly személyes hitvallása, az e világon jár-tában, a jelennek és a multnak a tájain való szemlélődése közben, mindig fel kell hogy figyeljen, ha bárhonnan is a Hiszekegy hangjai ütik meg a fülét. Hacsak meg nem győződik arról, hogy annak szavait lélek nélküli gépies-séggel, vagy egyenesen képmutató módon mondják el, min-denkiben, akinek ez a hitvallása, testvérszívét kell felis-mernie. Hiszen Istennek ugyanazon kijelentésére, amely őt is megszólította, ugyanazon visszhang szólal meg a má-sik ember ajkairól, mint amellyel ő maga is boldogan ad számot a megismert Istenbe vetett bizodalmaról! A Hiszek-egy így minden másfajta hitvallásnál jobban kifejezésre juttathatja a minden keresztyén hívő között fennálló együvértartozást. Valósággal jelképes kapcsa az egyetemes keresztyén egységnek.

Ezen nem változtat, ezt csak annál jobban kidombo-rítja az a körülmény, hogy egyébként sok mindenben nem jut kifejezésre, hanem elhomályosul, sőt odaveszni látszik ez az egyetemes keresztyén egység. Összekötő kapocs ma-rad a Hiszekegy még akkor is, ha szavait nem egyformán értelmezik azok, akik elmondják, sőt — amint láttuk —, nem is csak árnyalati, hanem egyben-másban súlyos ter-mészetű eltérések is választják el őket egymástól. Mert elkerülhetetlen ugyan, és egyenesen kívánatos dolog is, hogy egy-egy gyülekezetben, állandó együttélésre és együttmunkálkodásra, olyan hívők fogjanak össze, akik keresztyén hitük tüzetesebb megvallásában is egy úton járnak s akiknek az egymással való közösségét azért nem nehezítik meg lépten-nyomon egymás közötti hitvallásbeli eltérések. Sőt továbbmenve azt is nemcsak természetes-nek, hanem egyenesen nagy áldásnak kell tekintenünk, ha a hívők gyülekezetei egymással olyan szélesebbkörű kö-zösségeket alkotnak, amelyek a részletekben is világosan kifejtett megegyezés alapján állanak, amelyeknek tehát

megvan a Hiszekegynél sokkal tüzetesebb közös „hitvallásuk” is. De ezek a „felekezeti” hitvallási közösségek nem ronthatják le annak a valamennyiüket átölelő, egyetemes egységnek a tényét, amely a közös Hiszekegyben jut kifejezésre. Hiszen a „református Hiszekegy” sem akar más lenni, mint egyszerűen a Hiszekegy igaz értelmezése. És ugyanígy mások is, amikor másképen értelmezik a Hiszekegyet, szintén nem akarnak ezzel mást tenni, mint ugyanennek a Hiszekegynak a szerintük helyes értelmezését megadni. Tehát az egymással sokszor nagyon komoly kérdésekben is vitára szálló felekezeti hitvallások nem azt jelentik, hogy a keresztyén hívők egyik, vagy másik csoportja valamilyen különleges utat választott magának, amely mellett más csoportok járhatnak tetszésük szerint való más utakon és aztán az egyik csoportnak semmi köze sincs a másikhoz. Mindegyik hitvallás azt az utat jelöli meg, amelyen az ő meggyőződése szerint minden keresztyén hívőnek járnia kellene. Az eltérő hitvallásokban is egymáshoz szólanak tehát a keresztyének különböző csoportjai. Ha sok kérdésben az egymással való vitatkozás hangjain is, de egymással társalkodnak. Egymás előtt tesznek bizonytságot a maguk módján felismert igazságról és ezzel egymásnak a javát akarják szolgálni. Amennyire elválasztó tényezők ezek az eltérő hitvallások, úgyannyira megvan az egybekapcsoló jelentőségük is. Így a „református Hiszekegyet” is csak az fogja fel helyesen, akit annak megvallása nem fordít el más hitvallású keresztyénektől, hanem ellenkezőleg: egyenesen arra késztet, hogy jobban átérezze az összetartozását mindenkivel, akinek szintén hitvallása a Hiszekegy, ha azt másképen értelmezi is. Ha a református keresztyén abban a meggyőződésben élhet, hogy ő érti a Hiszekegyet helyesen, mert az Isten kijelentésének tisztábban felfogott világosságánál érti, akkor ebben olyan ajándékot kell látnia, amelynek birtokában nem megvetnie, hanem szolgálnia kell másokat. Isten ezt az ajándékot is egyetemes áldásul szánta, és ha benne közvetlenül a hívőknek csak az a csoportja részesülhet is először, amely a református keresztyén nevet viseli, annak úgy kell vele sáfárkodnia, mint az egyetemes keresztyéniség közkincsével, hogy — valamiképen, valamikor — min-

denkire kiterjedhessenek az áldásai. S ezért bárhonnán hangzik is fel a Hiszekegy hitvallása — ha nem is mindenben világos és tiszta értelmezéssel mondják el, — a református keresztyénnek készen kell állania a testvéri kézfogásra, hogy azt, amit ő Istentől a maga „református Hiszekegyében“ kapott, gyümölcsöztethesse másoknak javára.

Két oldala van persze az ilyen testvéri kézfogásnak. A közösség ápolására kinyújtott kezét a másik félnek el kell fogadnia. A Hiszekegy elmondásával mindig be is jelentjük az igényünket arra, hogy mindenki, akinek szintén hitvallása a Hiszekegy, ismerje fel bennünk a keresztyén hívőt és fogadjon el, mintilyent, testvéréül. A „református Hiszekegy“ is, éppen azért mert Hiszekegy, ilyen igénybejelentés. Megtörténhetik sokszor, hogy hiába hangzik el. Ahogy a református keresztyén is vétkezik sokszor mások ellen, úgy őt is érheti az a fájdalmas sérelem, hogy valamelyik másfajta keresztyén egyén, vagy csoport nem viszonozza az ő testvéri kéznyújtását, hanem elzárkózik előle. Ez mit sem változtat azonban az igény jogosultságán és ezért a református keresztyén nem tehet mást ilyenkor, mint hogy hűségesen vallva tovább is a maga Hiszekegyét, ezzel állandóan napirenden tartja mindenki-vel szemben azt a követelményt, hogy aki keresztyén hívő, ismerje el benne is a keresztyén hívőt. Távoltartva magától minden szűkkeblű, pártosan elkülönülő, szektásan elzárkózó lelkületet, mint semmiféle komoly Hiszekeggyel össze nem illőt, mindig késznek kell lennie, sőt vágyakoznia kell arra, hogy tőle telhetőleg gyakorlati valósággá váltsa a „szenteknek egyességét“ bármiféle keresztyén testvéreivel. És ha közben fájdalmasan kell sokszor tapasztalnia, milyen nagy akadályokba ütközik ez mások részéről, abból csak egyetlen következtetést szabad levonnia, — amelynek igazsága felől amúgy is tisztában kell lennie, — azt t. i., hogy ebben a földi világban, amelyben még hatalmas valóság a bűn, a „szentek egyessége“ mindig is csak hiányosan és tökéletlenül nyilvánulhat meg. Ezt, ha szenvedve is, el kell hordozni, csak vétkesnek nem szabad lenni benne! A jövődöbéli megdicsőülés világában ragyog majd csak elő tiszta és teljes mivoltában az

az egység, amelybe Isten az Ő megváltó kegyelmének részeseit egybeszerkesztette. Igaz, ott már nem lesz szükség Hiszekegyre, sem a hitnek semilyen másfajta megvallására, mert magára a hitre is csak addig van szükségünk, amíg el nem érkeziunk oda, az Isten megváltó munkája beteljesedésének abba a dicsőséges világába. Amíg a bűn nyomorúságainak ebben a jelenbeli világában járunk, ne várja senki a hívők közösségének teljes egységben való „látható“, megtapasztalható megnyilvánulását. A Hiszekegy is csak olyanok hitvallása, akik hitük által útban vannak a felé a cél felé, de még nem érték el! Csak szolgáljon ezen az úton állandó útmutatásul és serkentésül!

T A R T A L O M.

Előszó	— — — — —	V
I. „Református Hiszekegy“?	— — — — —	1
<p>Fordításbeli kisebb eltérésektől eltekintve csak egy Hiszekegy van. 1. — Református keresztyénség nem mindenáron tagadó szembehelyezkedés másokkal. 3. — Hiszekegy értékét az is növeli, hogy közös kincs. 5. — Ugyanazon szavak mögött mégis eltérő háttér. 7. — Apostoli hit hagyománya a Hiszekegyben. 8. — A hagyomány megromlása ellen reformáció a Bibliát állítja zsinórmértékül. 10. — „Református Hiszekegy“ háttere a Biblia. 12.</p>		
II. „Hiszek...“	— — — — —	14
<p>„Hinni valakiben“ és „hinni valamit“. 14. — Tapasztalaton és értelmi belátáson túli bizonyosságok a Hiszekegyben. 19. — Nem emberi tekintély, hanem Isten ismerete alapján. 21. — Emberek (egyház) fontos szerepe hit kialakulásában. 23. — De lényegében véve a hit Isten tulajdon szavára felel. 25.</p>		
III. A szentháromság titka	— — — — —	27
<p>A Szentháromság hitén épül fel az egész Hiszekegy. 27. — A Szentháromság titkát emberi gondolatok nem foghatják fel. 28. — A „lényeg“ és „személyek“ kifejezések értelme. 31. — A Szentháromság ténye előtt való meghajlás. 35. — Hálával kell fogadnunk titokzatossága ellenére is. 36. — Egész keresztyénség közös hite. 37.</p>		
IV. A kérdések kérdése megoldva!	— — — — —	40
<p>A Hiszekegy első cikkelye a másodikon alapszik. 40. — Az ember olthatatlan Isten-vágya. 42. — Az ember különleges helyzete a világban. 44. — Az emberi élet értelme az Isten-kérdésen fordul meg. 46. — Az ember válaszutak előtt. 49. — Az ember próbatételek válságaiban. 51.</p>		
V. A világfeletti Isten titka	— — — — —	53
<p>Az emberi értelem magától nem oldhatja meg az Isten-kérdést. 53. — Kijelentésében is megfoghatóan marad Isten. „Erkölesi tulajdonságai.“ 56. — „Természetfeletti tulajdonságai. 59. — Isten a Teremtő viszonyában áll minden mással. 60. — A teremtés titkának gazdagsága. 63. — Az „Atya Isten“ világfelettsége. 65.</p>		
VI. Isten a világ ura	— — — — —	66
<p>A világfenntartás titka. 66. — A világkormányzás titka. 67. — „Természeti törvény“ és „csodák“. 69.</p>		

— A világkormányzás többféle módja. 71. — A világkormányzás áttekinthetetlensége. 75. — „Gondviselés.” 77.

VII. A bűn Isten világában — — — — — 78

A bűn valósága. 79. — Az ember visszaél önelhátározó képességével. 79. — Az emberi bűn túlvilági háttere. 82. — Isten ítélő igazságossága. 83. — Az embervilág a maga egészében ítélet alatt. 86. — Isten „egyetemes kegyelme” a világkormányzásban. 87. — Miért nem látszik végzetesnek a bűn romlása? 89.

VIII. Isten korlátlanul szuverén — — — — — 91

A református keresztyénség hangsúlya a Hiszek-egy első cikkelyén. 91. — Isten uralma a bűnre is kiterjed. 93. — Isten „parancsoló” és „rendelkező” akaratának kettőssége. 95. — Isten a bűnt is felhasználja igazságos és kegyelmes céljaira. 97. — Az „eleve-elrendelés” (általános értelemben). 99. — Ellenvetések ez ellen. 101.

IX. Istenben hinni jó! — — — — — 105

Szabadulás a jövő titkaitól való babonás félelemtől. 105. — Egy kézben tudhatjuk a sorsunkat. 107. — A hívő ember fegyelmezettsége és méltóságtudata. 111. — A hívő ember örülhet sikerének. 113. — Elviselheti veszteségeit. 115. — Közösségeknek, nemzetének az egész világnak sorsát is jó kézben tudja. 116.

X. Isten megjelenti magát — — — — — 119

A második cikkely jelentősége. 119. — Isten minden munkájában kijelenti magát. 120. — Isten képének eltorzulása a pogány vallásokban. 122. — A „különös kijelentés” Jézus Krisztus történeti megjelenésében. 123. — Ennek történeti előzményei és közvetlen utóhatásai is hozzátartoznak a kijelentéshez. 126. — A Biblia ennek a kijelentésnek az okmánya. 128. — A „keresztyén vallás” nem egy a többi közül. 130.

XI. „Én Uram és én Istenem!” — — — — — 132

Jézus Krisztus személyének megfoghatatlan titka az Ő „kettős természetében”. 132. — „Isten Fia” egyedülálló értelmében 133. — „Mi Urunk” feltétlen értelemben. 135. — A hitetlenség kísérletei személyének észszerűbbé tételére. 138. — Ezeknél egyszerűbb dolog valóságának teljes tagadása. 141. — A hit elfogadja valóságának a titokzatosságát. 142. — Isten-volta a hitnek féltve őrzött bizonyossága. 143.

XII. „Ime, az ember!” — — — — — 145

Jézus Krisztus valóságos embervolta. 145. — Más, mint pogány hitregék isteni jelenései. 148. — De bűn-

telen ember. 149. — Ennek titka eredetének a csodájában rejlik. 151. — Ember-voltában is egyedülálló tehát és ezért érthetetlen. 153. — De embervolta nem elegyedik Isten-voltával. 154.

XIII. Elegetmondó tény — — — — — 157

Értelmünk nem alkothat Jézus Krisztusról ellentmondásmentes fogalmat. 157. — De életéből világosan szól Isten kijelentése. 159. — Miért hallgat a Hiszekegy a születése és halála közötti történetről? 160. — Magában Jézus Krisztus tényében kiviláglik Isten valósága. 163. — Kiviláglik benne az ember rendeltetése és bűne is. 165. — Főképen kiviláglik a megváltó kegyelem. 167.

XIV. Megaláztatás mind a poklokig — — — — — 169

Jézus Krisztus pályájának első szakasza: megaláztatása. 169. — Ebben oldódik meg Isten igazságsága és kegyelme közötti ellentét. 171. — Isten-volta felől nézve: a bűnt megítéli, amikor végső támadását elszenvedi. 173. — De ugyanebben kegyelmét is kinyilvánítja. 175. — Ember-volta felől nézve: magát áldozza az ítélet alá a bűnösök helyett. 177. — Isten igazságosságát kielégítve kegyelmének szabad utat nyit. 180.

XV. Felmagasztaltatás mind a mennyekig — — — — — 182

A halálon túli világ titokzatossága. 182. — Jézus Krisztus felmagasztaltatása feltámadásától visszajöveteléig. 184. — Ennek természetessége Isten-volta szempontjából. 187. — De megfoghatatlansága ember-volta szempontjából. 189. — Isten Őbenne megvalósult emberréletele nem átmeneti, hanem örök tény. 191. — Megdicsőülése a mi megdicsőülésünk záloga. 192. — Isten peccsétje az Ő földi szolgálatán. 194.

XVI. Mit köszönhetünk Jézus Krisztusnak? — — — — — 195

Keresztyének megegyezése és eltérése. 195. — Jézus Krisztus „hármassága”. 196. — Főprófétánk. 198. — Királyunk. 199. — Főpapunk. 200. — E tisztségek élő egysége Őbenne. 202. — Hinni a Főprófétában. 204. — Hinni a Királyban. 205. — Hinni a Főpapban. 206.

XVII. A megváltás ajándékai I. — — — — — 209

Hit által minek a részeseivé válunk? 209. — A megváltás ajándéka részekre bomlik. 211. — A megigazulás (bűnbocsánat, fiúváfogadtatás) ajándéka. 212. — A megigazult ember bűnös ember 215. — A megigazulás ingyen ajándék. 216. — Ezzel kapcsolatos ellenvetések alaptalanok. 218. — A megigazult ember erkölcsisége. 220.

XVIII. A megváltás ajándékai II. — — — — — 222

A megigazulás nem végső nyugvópont. 222. — A megigazulással új élet kezdődik. 224. — Jézus Krisztusban, mint Főpapban hinni megtérést és megszentelődést jelent. 224. — Megvilágosodás iskolája az Ő Főprófétasága alatt. 226. — Szorosabb értelemben vett megszentelődés az Ő királysága alatt. 228. — A megszentelődés lényegében emberileg nem ellenőrizhető. 230. — Teljességre a megváltás csak a halál utáni megdicsőülésben jut. 233.

XIX. A Szent Lélek valósága — — — — — 236

A Szent Lélek valósága beleértődik az eddig tárgyaltakba is. 236. — Legsajátosabb műve a Jézus Krisztusban való hit. 238. — A Szent Lélek nélkül a megváltás munkája kétes kimenetelű lenne. 240. — Sőt egészen hatástalan maradna. 241. — Emberi munkával előállított hit-forma és a Szent Lélek által előhívott igazi hit. 244. — A Szent Lélek mint Jézus Krisztus ajándéka és az Ő munkájának folytatója. 247.

XX. A Szent Lélek munkája a kiválasztottakban 250

A Szent Lélek munkájában Isten feltétlenül érvényesülő akarata megy végbe. 250. — De úgy, mint „ható akarat“. 252. — A Kegyelmi szövetségnek“ és a Szent Lélek munkájának ellentmondásai 253. — A „Kiválasztás“ titka; a „Különös predestináció“ értelme. 257. — A kiválasztottság ismertetőjele. 259. — A predestináció-hit erőforrás. 262.

XXI. A „kegyelmi eszközök“ — — — — — 264

Jézus Krisztus az egész embervilághoz szól az „írott Ige“ és a „hirdetett Ige“ által. 264. — A sákramentumok által is. 266. — Ezeket használja eszközeikül a Szent Lélek. 267. — A Szent Lélek nem vezet túl Jézus Krisztuson, hanem hozzákapcsol. 268. — Ez a kapcsolat nem dologi, hanem (a sákramentumokban is) személyes jellegű. 270. — Jézus Krisztus jelentése a sákramentumokban, különösen az úrvacsorában. 273. — A Szent Lélek függetlensége és a mi függésünk a „Kegyelmi eszközöktől“. 275.

XXII. Isten egyháza — — — — — 277

Megváltás egyének ügye, de nem elszigeteltségükben, hanem közösségükben. 277. — „Isten népe“ az Ő és Új-testamentomban. 280. — Az Isten egyháza, mint „láthatatlan egyház“. 282. — Felöleli a múltat és a jövőt is. 283. — Megjelenik „látható egyházként“ is. 285. — Az „egyház“ egysége, egyetemessége, keresztyén volta, szentsége. 287. — Hit tárgya. 289.

XXIII. Az egyház látható megjelenése — — — — 291

Az emberi engedelmesség szerepe az egyház életében. 291. — A hívők gyülekezeti élete. 292. — Annak középpontjában az Ige és a sákramentumok. 293. — Tagjai csak hitvallók legyenek és azok gyermekei. 294. — Az „egyházfegyelem“ követelménye. 296. — Gyülekezeteiket összefogó szervezetek. 297. — Pápai világegyház? 299. — Az egyház egyetlen feje Jézus Krisztus. 301. — A szervezeti forma nem döntőfontosságú, de nem is közömbös. 303.

XXIV. Mind egy testnek tagjai — — — — 305

A tagok egymásközi viszonya az egyházban. 305. — Különböző természeti és kegyelmi adományok. 307. — „Igehirdetők“ és „vének“. 308. — Minden egyes tag szolgálhat. 309. — Egymás szolgálata evilági javakkal is. 311. — A „szentek egyessége“ is hit tárgya. 312. — Hogyan terjed ki elhaltakra is? 314. — Viszonya az emberi élet általános közösségében. 316. — Védekező és támadó harc annak romlásai ellen. 317.

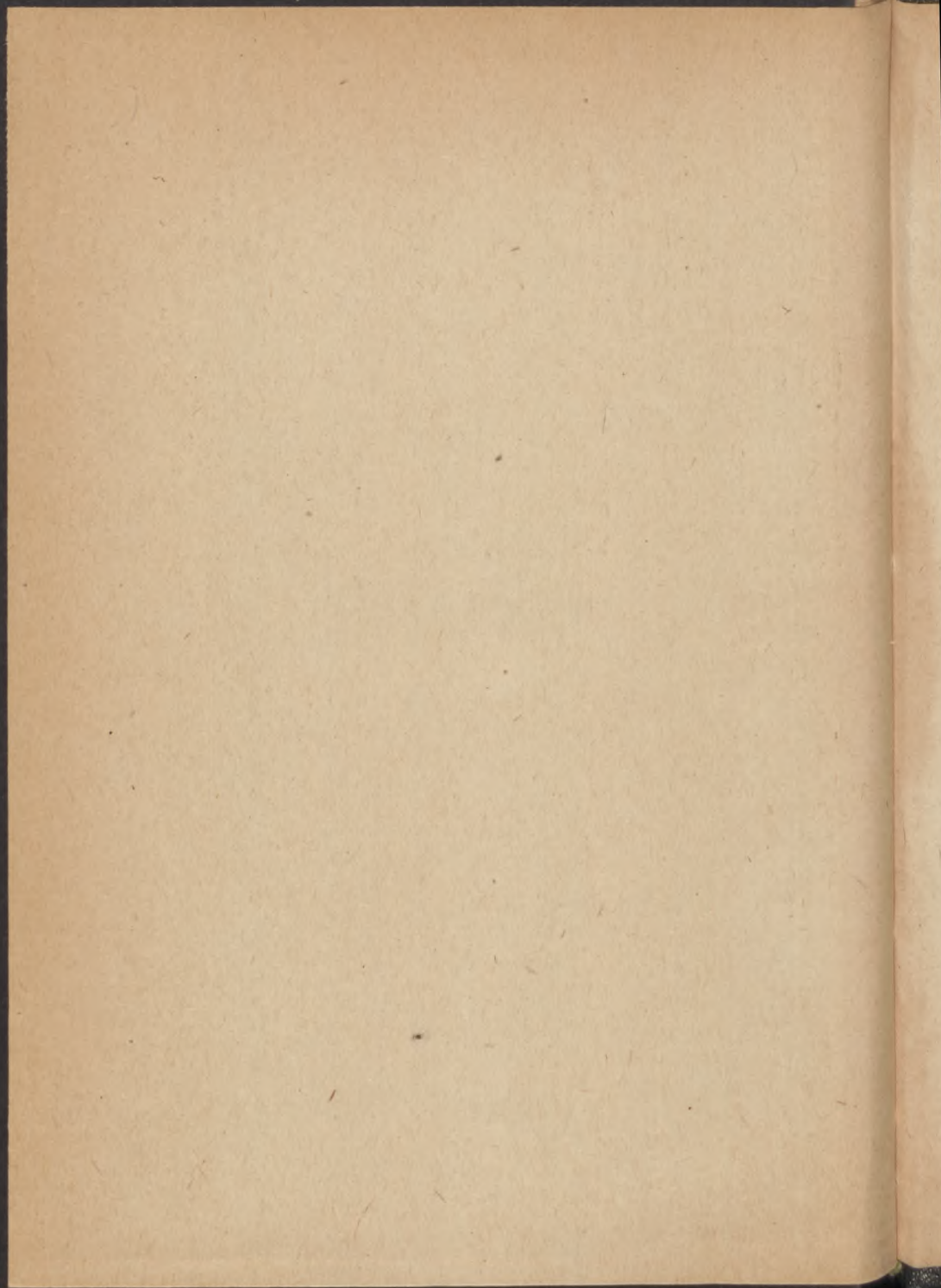
XXV. A közösen bírt és remélt üdvösség — — — — 320

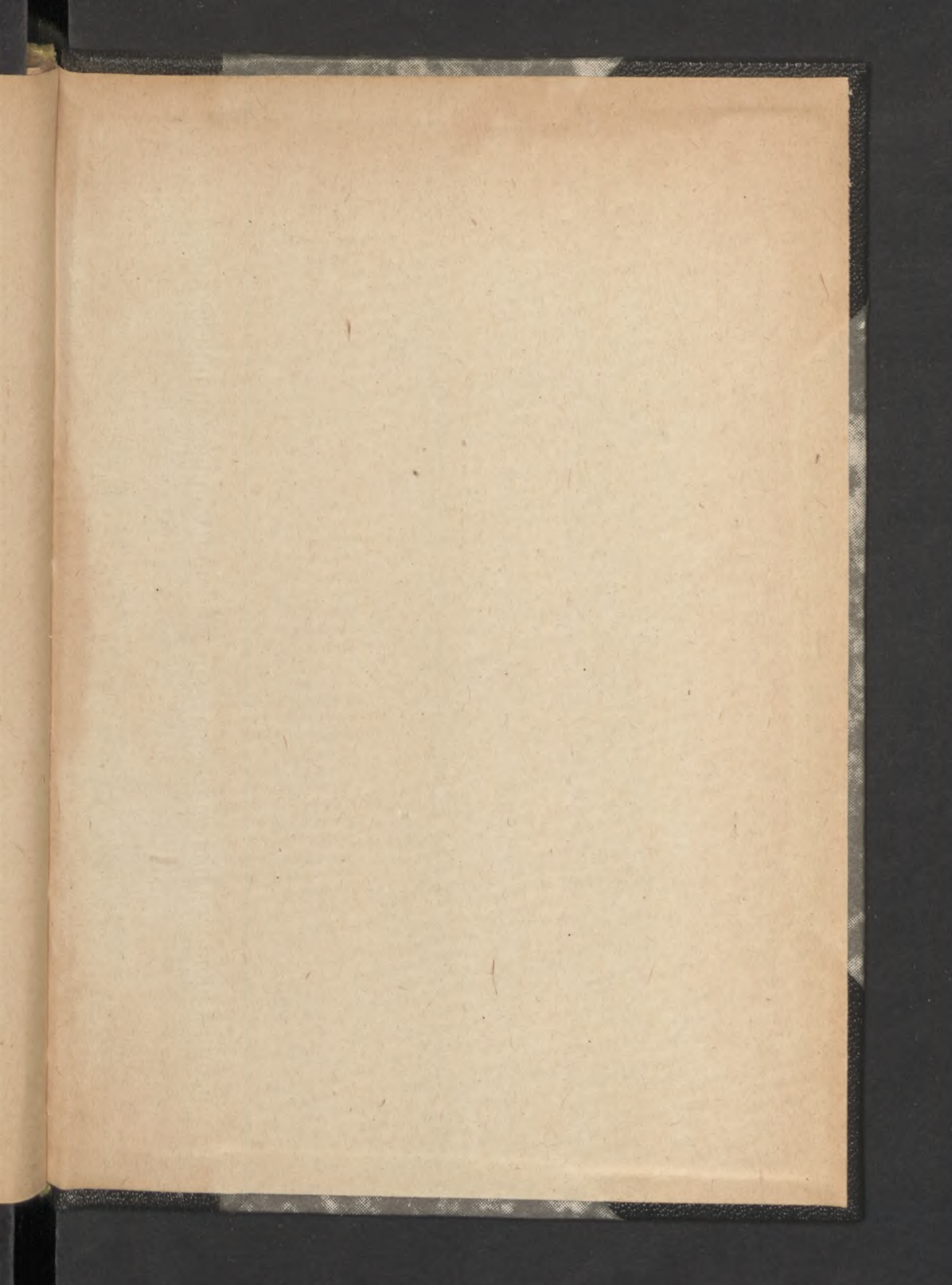
A megváltás ajándékai a hívőknek közös ügyei. 320. — A bűnbocsánat, mint a hívő közösség ügye. 323. — „Oldás és kötés“ a „kegyelmi eszközökkel“ kapcsolatban. 324. — Köz- és magángyónás; penitencia-tartás. 325. — A „megdicsőülés“ beteljesedése a fel-támadásban. 328. — A kiválasztottak összességének „megdicsőülése“. 331. — Az „örök élet“ mindent magábfoglaló ajándéka. 332.

XXVI. Mire való a Hiszekegy? — — — — 336

A hitnek szavakban való megvallása. 336. — Ennek haszna sajátmagunk számára: hitünknek öntudatosítása. 336. — És hitbeli elkötelezettségünk megszilárdítása. 337. — A hit megvallása Isten előtt. 338. — A hit bizonyágtétele mások előtt: hitetlenek javára. 340. — A hitvallás egyetemes kötelesség ezért. 341. — A hitvallás haszna a hívők közösségének építésében. 343. — Hitvallásbeli eltérések és az egység kapcsolata. 344. — A hitvallás: igénybejelentés a közösség elismertetésére. 346.









147.567